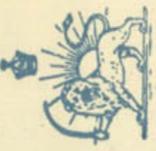


بازدید شد
۱۳۸۴

بازرسی شد

شماره ثبت کتاب



۸۸۶۱۷
۶۵۱۱۶

موضوع

شماره ثبت کتاب

۱۳۸۴

مؤلف میرزا محمد باقر قزوینی

کتاب مجموعه آداب و تقویم الامریان - ۲ - خلیفۃ الامم

کتابخانه مجلس شورای ملی

۱۳۸۴

خطی «فهرست شده»
۱۰۱۲۱

۱۹۲۳
کتابخانه خوارزمشاه

رساله لغات
از لغات الامکان
تأليف
میرداماد شاه کبک بالدرم
۱۷۲۲
۳۹۶
۱۹۵
۱۱۳
۱۱۹
مذکور است

کتابخانه خوارزمشاه
۲۸۲۱

۱۲۱۹
۶۲۱۵۹
۸۲۷۷
۱۲۱۹
۵۸۵۰
۱۲۱۹
کتابخانه خوارزمشاه
۱۲۱



Handwritten text at the top edge of the page, possibly a date or reference number.



Handwritten text in Arabic script, arranged in several lines on the right side of the page. The text is somewhat faded and difficult to read.

Handwritten text at the bottom left corner of the page.

مجلس شورای ملی
۱۲۸۸



المصنفين الى الله العلي محمد بن محمد والدا ماد

الحسين ختم الله له بالحقه بقوله معاشر
وقاد الحق انه قد البقت اليك كتابا

فكتب الذين واثبت علمكم صحيفة
من البيان انكم وعتيمه واحصتم

له لغيتم فيه مقرر حكم على وبتفاهم

بما المعانيه بعض العقائد من
المواريثه بقوله ان يمان وان هي

الوجه النظر الرسمى العلم

الذي هو علم له نور العقلية والحق

القدسية وقد بلغ من تمام النسخ بقيا

التوا واستفراجه على مستقره

استوى الحق فيه على شبهة بالحجة ما

يتلى عليكم انوارا محقة ولسا اله

فذلك حكمة واعتقادي وخبرنا واجهنا

وما كنت موثرا الوقر الحق وصرح

العلم اما السعاطا تماما به تفهيه صرح

العلم الفهم اذا فهمت



ان يكون رواقا اي صفا

لا يخرج من حرك لا غير
وخبرته خبرا وخبرته بالخبر اذا
بولته واخبرته من

مس
انوار جمع رابع من انوار و انوار
انوار الذي انوار و انوار
انوار و انوار و انوار



البرهان وتقييم الدليل واما استنباطا
فما تنطق به ايات القرآن الحكيم واذا
براجحة الوجوه وخزنة التبريد فبقاوه انبعث
اعهدكم سبيل الرشاد واقفا سوا به
اصطاد واعلى ككلية انقب بسبكة
عقوبكم على اسرار السدا والمعاد فاذا
بفضل الله سبحانه ورحمته سرفرة
فأله العقل وحلة عرض البرهان وما
افان المسكفين فبقوا اسلم عليه
اجرا ان اجري الوعد الذي فطرن
افله تقبلون وان توفيق الوعد بالذوق
واليه انيب **المقدمة** البيت الحجة
مقصود في حديث اقران الامة
على فرقه واحدة واحاديث التمسك با
لتقليد والتمثيل بسفينة نوح وبياب
حطة وتعيب الشجره والهرج والتفاح
والثمره والورق وان شيعه على اهلهم

من اسرار القاسم
سلسلة وتقيدي به

بفضل الله سبحانه
ورحمته سرفرة

الفاسر من نوع القيمة وان على اعم
باب فخره مؤمن ومن خرج منه كافر
المستوا على رواتبهما يمتون مثلثة
واسانيد مختلفة لدرى الخاصة والعامة
جميعا تامة بمناطيقها واساليبها على
ان المتكبر الذي باهل مسرورا
الله وهم الدين انما اراد الله ان يهدي
عنه من الرحمن ويطهرهم بظهير ناجي
فانزله وانزله فانزله ناجي الوم وكان
من طائفة الوم ستفاهه وغمره في الوم
وهو من تمسك بمالك اصحاب الود بان
خير بصير يستكر ان الشيعة الخاصة
الوامية هم ان لك المنكفر بهم من
الفرق او غير وان العامة واعين بهم من
عدايم عن الاطلاق ولا سيما الجاهل
مختلفون عن السفينة وخارجون
عن الباب وفانذرون اهل البيت

الخاصة

ودأطهوى روم وانبصام من وضعيات
 اصولهم الموضوعه غير مستقبين فورا
 ولا حجة بل انما تخشون دجما بالعب
 ويخزون ما لا يعلمون ثم المستبين
 ان الله الحكيم عن اقتراهما انما هي آية حجة
 لواته الدعوة فالوجه بى علاقه النسبة
 و صحته الصافية اتمى والشبهة فقرا
 تكشا وسبغ فرقة فاذا انما هم الامة
 المقرقة من بعد الواجهه والمامية بينهم
 منى التاجية والباقية ما لكذ وانما عند
 فرجامهم المنتبين الى السلام من آية
 الدعوة لواله جابة **الرصد الاول**
 وفيه نقول ان الوجود هو القيم
 الواجب بل التذات وانما جعل على الخلق
 وصانع نظام التفرير ومبدئ سلسله
 الوجود لقيم بقديسه ونخبه
فصل كالمدخل فيه يفصح كالمبا

لما النظر بالك بسلسله واصل حليله
تعيين العلم الى العلم الى العلم الى العلم
 وهو حكمة ما هو والطبيعة وعلم الوجود
 العقلية والمفادقات العدمية فضل
 علم بافضل معلوم وانما موضوعه طبيعة
 الحقيقة المنفردة والوجود بالهوى مشقة
 في نفس الهم مطلقا والاعراض الذاتية
 المتوقفة فيه على من طبيعة المنفردة
 الموجود بما هو منفرد وما هو موجود
 وقيام التفرير والوجود بحال العقود
 اللوزة لها على ذمتها انتابت من مواد
 العلوه والحرسه ومبادئها على الوجود
 بل انبأت الوجود لوى متى كان في شغل
 بالهللوات المركبة لذم العلوه الحرسه
 وبالهلليات البسيطة لذمة هذا العلم
 ولكن علان نوضه استتابة خير الخلق
 ومعطية تخصبنا طبيعة الموضوع و

ان العلم بالوجود العلم بالحقول الحقيقة والعلوم
 عاين في ان العلم بالوجود العلم بالحقول الحقيقة والعلوم
 لا يدرى مكانه وعلم الوجود العلم بالحقول الحقيقة والعلوم
 موضوعات سائر العلوم وتوحيات الوجود العلم بالحقول الحقيقة والعلوم
 والطبيعة والرسالة والافعال والعلوم
 بحسب اوضاعه كقولنا في العلم بالحقول الحقيقة والعلوم
 وادنى في ذاته هو صميم العلوم بالحقول الحقيقة والعلوم
 عندنا في واقع هو صميم العلوم بالحقول الحقيقة والعلوم
 مبادىها كقولنا في العلم بالحقول الحقيقة والعلوم
 البراهين الالهية كما قلنا في العلم بالحقول الحقيقة والعلوم
 الالهية كقولنا في العلم بالحقول الحقيقة والعلوم
 من تعاليم التفرير بحال العقود
 الطبعية والعقود كقولنا في العلم بالحقول الحقيقة والعلوم
 بحسب احوال العقود كقولنا في العلم بالحقول الحقيقة والعلوم
 من الوجود كقولنا في العلم بالحقول الحقيقة والعلوم
 بعد بحسب العاين كقولنا في العلم بالحقول الحقيقة والعلوم
 وعلم الطبيعة والعلوم كقولنا في العلم بالحقول الحقيقة والعلوم
 الطبيعية كقولنا في العلم بالحقول الحقيقة والعلوم
 في الترتيب كقولنا في العلم بالحقول الحقيقة والعلوم
 في الترتيب كقولنا في العلم بالحقول الحقيقة والعلوم
 في الترتيب كقولنا في العلم بالحقول الحقيقة والعلوم

وعقد المسائل من الحقيقة اثباتا ^{صليا}
 المقررا واحدا الوجود فقولنا العقل
 مثلا موجود في قوة قولنا بعض الوجود
 عقل وهو شرط ان شرط كل وفيه الفرض
 عن الشئون الشاملة والاه مور للمستوعبة
 الغير المتناصلة ونبي عن امر من المقررا
 عما هو مقرر والوجود بما هو موجود
 عن ماهيات المسقولة والعينية و
 طابع الحقائق المتناصلة المقررا
 واقعة مطلق طبيعة الحقيقة المقررا
 وشرطه ايجابي يتعالج الذات
 البريئة عن مخالطة المادة وعلاقتها
 ويتوالت اثبات ان للكلمة مبدأ قوما
 جيا بالذات يفيض عن شكل مقرر معلوم
 ووجوده ويخوض فيما يجدر به من
 التزيينات والتجديد او في عدله وكلمة
 وحيطة ومنايعة وقضائه وقدره

تعالاه تناول وفلان
 يتعالج كذا في بعض نية
 ص

بما هو مقرر به

وانه مبدأ القاطبة ما سواه فاعلى
 ومبدأها كالمى وحقق طبقات ملاء
 تلكه وتحصيل كيف نسبة الى الشاؤون
 من جملة الموجودات عند ما اوله
 افا عميلة التي ولت القانضة عنده كيف
 يثبت عند نظام الخيرة في سلسلة البدن
 والتعقود والعودا اذ ان الجواهر الملكية
 العقلية ثم الجواهر الملكية النفسية ثم
 الجواهر الفلكية السماوية ثم مرتبة مرتبة
 الاقضية الوجودية اعز الانسان اذا ما صان
 المرتبة العقل المستفاد وكيف بدو
 الالهية من ذم وعوجها اليه عظم سلطانه
 وبهر بهانه وبين كيف شان الانسان
 في افعاله وكيف امر الدعاء والواجبة و
 نصح اثبات النبوة والامامة والشان
 والسنة الالهية والامام الحافظ لتلك
 السنة ويعود العقول في الوجود والوحى

والمجرة ثم ينصرف اخيرا الى حقيقة النفس
 الوسايد ومعادها ونظرها ما شأنا
 في ذكر البدن وكيف امرها عند مصيرها
 الى عالمها وهو عالم القدس وكيف الامس
 في استرجاع الوكر باذن الله سبحانه وتعالى
 فتظنها وما قطعها من المشقة بالالهية
 ومن العقوبة الالهية وما مبلغها
 من العلم والكمال حتى يصير عالما عقليا
 مضاهيا للعالم العيني وما سبيلها
 في الفوز والسعادة حتى تستتم عودها
 الى بارئها المشائين وعلى ذلك فاق
 كتمام وعند ذلك فالتمه ^{التمه} ^{التمه} النظر
 الى خبر ما نحن فيه بسببه بسترنا الله
 بقوامه وتيممه وتكليمه وتربته **تصحيح**
 الشيء المقترنا اذ الله متغير التفرير و
 العقلية في مرتبة ذاته فيكون متفررا
 لنفسه بنفسه بعلوه عن ذاته وله بعينه
 غير مل

تعالاه تناول وفلان
 يتعاطى كذا اي يتخلى فيه
 ص

بما هو متفرر في جميع

من ذاته وهو القبول الواجب بالذات
 ويكون له محالة وجوده في مرتبة
 ذاته بعلوه ولعلبة اذ ليس مطابقا الى ^{جود}
 والحكي عنده الة نفس الذات المتفررا
 ومقادير جوده هناك تحقق بنفسه
 تحقيق نبي مهية غير نفس الوجود وكذلك
 الة مرتبة وجوب التفرير وجوب الوجود
 اذ ليس الة تالكذ الذات وتالكذ الوجود
 واما انه في حد حوره وفي مرتبة ذاته
 له متغير العقلية وله متغير الة عقلية
 فيكون بحسب ذاته الة المتفرر وله
 الة متفرر وله الوجود وله الة من ^{جود}
 وهو الممكن بالذات وذو الذات الجائز
 والمهية الجوانية ويكون له محالة الة
 وجوده وتلقا جاعل ومراد ذاته
 وله تفرره وله وجوده وتلقا جاعل ^{عليه}
 الجاعل ومقادير وجوده له تحقق

بل تحقق جوهر ذاته غير نفس الوجود
 ومقاديرها السلب البسيط لطرف
 التقرر والله يقرر وطرف الوجود و
 الوجود مرتبة حادثة للمجموع المتقرر
 بالمجمل فان الوجود بالتاكيد حقة
 محضة بنفس الذات من كل جهة والجواز
 الذي هو الكيفية التي المتقرر بالغير هو
 مهية وباطنية مرتبة ذاته بحيث
نصيب ما حقت ذاته الجواز قائم
 في وجوده انه محضة معوية بتحقها بحسب
 نفس طبيعتها المرسله انها في نفسها
 بحيث مما تقررت الوجود ان كان
 قائم الذات والوجود له متفرغ في
 فان كانت بحسب شخصيتها او خصوصية
 وجودها التخص في محل والموضع
 محل الحال الغير المقوم اياه له شخصيته
 وله بطبيعتها المرسله ذلك هو الجوهر

تعالاه تناول وقران
 يتعاطى كذا اي كذا في
 ص

بما هو متقرر

وهذا هو الجنس الوجودي لمقولته الكيفية
 الجوهر واما انه احد جوهره طبيعيا
 عتبه بغيرها ووجودها في نفسها
 هو عينه بغيرها ووجودها في ^{صفا} ^{صفا} ^{صفا}
 اي مرتبة حقة بحسب طبيعتها
 انها في حد نفسها بحيث مما كانت
 البتة قائم التقرر والوجود في ^{صفا} ^{صفا}
 بحسب شخصيتها وبحسب طبيعتها المرسله
 فمعاً ذلك هو العرض وهذا حد جنس
 الوجودي لمقوله الوجود من المسمى
 فادرك الحقائق الجازات مقولتان
 قاصبتان مما الجنان الوجودية
 وكما الجوهرية بحسب المهيبة
 وعن المجهول ان له يكون والمهيبة التي
 حدانية في حد نفس مهية على حد ينك
 الحيدتين وان يكون المهية الجوزة
 في حد نفسها على تلك الحيدية

ع

تقررت

بل عرفنا عن ذلك الثاني وعن تلك
 التاكلمة ثم يعجزان بعرضها اخرا ان
 يكون مسعرا والقوام بالفعل اذ
 موضوع فلكذلك العضية عن تلك العجبة
 انما هي بحسب سنج الطبيعة ومن المنع
 ان يكون المهية العضية في حد طبيعتها
 له عن تلك الحثية بل عرفت عن تلك
 التاكلمة ثم يعجزان بعرضها اخرا ان
 يكون قائما لقوام بالفعل في موضع
 وايضا هذا المعنى طبيعوي مشترك في مفرق
 العراض التي تفتقد اذ كان هو عرض
 المعنى العضية التي هي في اول اذ المهية
 كان له مبدء مشترك بينهما بائرا به وبتنبر
 لاحد الاطباع اذ ان مشترك هو الحث
 الالف في تلك المقولات ثم لو لم
 تكن العضية كالجوهر فيجب سنج
 الطبيعة لكان يقع القصور الشخصية

تعالوا بنا
 يتعاطى لنا

الذات الجائزة قديمة الوجود وكذلك
 بقا الوجود بعد الحدوث اذ لا يعمل
 الوجود من غير عرضة الطرفية
 النظر الى نفس الذات بعد الحدوث فما
 لهو والقوم لا يكاد ويحققون
 حديثا **تصحيح** اما المقام
 اليه بقصد الاول هو العلة الحاملة
 التي تفعل الذات والوجود وسان
 العلة صحيحة الاستناد الى الجاعل
 ومثبات الصلوح للمجموعية ولقول
 الجعل نلقاه والو كانت اما للفاوة
 الى العلة علة ورا طباع الحواز واما
 الجائزات فاسرها سواسية والوقت
 المسار للعلل **تصحيح** التي مائة
 لم يتجهر وما يجب له يوجد فما هي
 حائر الطرفين بالذات له يتغير
 والفعلية اذ بالوجود من العلة يجب

المحبوب المجعول بما عمله النام وبالقياس
 اليه جميعا وجاعله النام به بل بالقياس
 اليه فقط ليس لاختام تضاد الوجود
 بت النسبة المحاذية الى العقلي واللاه
 فعلية وما زاد احداه من غير ان يخرج بالغير
 وجب عرف الطلب غير السائل عن سبب
 الترجيح وكفى لتحقيق وجوب الوجود
 ووجوب وجوب الوجود تمام ما
 الما حيث يستطيع كما حظ العقل
 واما الولاية الغير الوجودية على
 بحسب المتكلمون الخاضعون بالظن
 ما لا يعملون فاذا لم يسلح بضاد
 البت والحب لم يكن يمتنع معها
 وبحسبها التقهر واللاه تقهر والصد
 واللاه صدور بل انما يتبعه حاصله
 بعينها على كل فرضين فيكون
 هي مستمرة الوجود في الصورتين

تعالاه تنا
يتعالي كذا

الوجود والعدم في وقت واحد
 في نفس الشيء في وقت واحد
 مستمرة

الوجود والعدم في وقت واحد
 في نفس الشيء في وقت واحد
 مستمرة

مستمرة الوجود من الطرفين فيكون له
 منسوبة اليه من الطرفين فاذا لم يوجد
 سبب الترجيح جذوا فيفتان في ذاتها
 الاحصول شيئا لك به تمايز التقهر
 البطون بالتبعين وبسبب الصدور
 من الوجود صدور من غير تامته الحال
 وينقض البعض هناك ايضا واما الولاية
 طارفة طرية واما ملك الولاية التالذ
 ثم شيئا غير وجودية فله يستطيع ان
 متميز احد طرفي النسبة المحاذية في الوجود
 تمايز الوجود الولاية الولاية والولاية
 المتمايز الولاية الولاية الولاية
 الولاية الولاية الولاية الولاية
 افضاء الوجود يكون النسبة المحاذية مع
 ذلك كله قائمة بعد عيها وبالحال
 الفرق بين الوجودات في صورة الولاية
 الوجودية والولاية الولاية الولاية

الوجود والعدم في وقت واحد
 في نفس الشيء في وقت واحد
 مستمرة

في ذات الوجود في وقت واحد
 في نفس الشيء في وقت واحد
 مستمرة

الغير الوجودية ان الوجودات في البيع
 الذميمة والحاط العقل واللاه نهائية فيها
 لو تفقيد والنسبة الجوزية في كل مرتبة
 مستوتة تنفصل بقضا المتبوع الملتزم
 الوصول والالتفات من الترجمات المتقدمة
 بحسب نفس الامر واللاه نهائية فيها عددية
 بالفعل لتوقف حصول المحصول عليها
 والنسبة الجوزية التي هي مشار الفاعلة
 العلة ومنع الحاجة الى الجاعل غير متوقفة
 في شغل المراتب البتة اذ فاذن قد استوى
 الحق في المسئلة على عرشه والحدس
 العالم **تصحيح** ذلك هو الوجود السابق
 واد اوجب جوهر الشيء ووجوده عن
 الجاعل جوهره تلقائيه ووجوده في
 جوهره ووجوده وجودا له حقا
 يوق له الضرورة بشرط المحول واخيرة
 الضرورية التسبع وهو ايضا وجوب

تعامله
 يتعلم

بالنظر

فالغير فادن كل جوهر ووجود جانبا
 لذات فانه لا محتمة محفوظ لوجوده من شأن
 تصحيحه ولاحسن وكذلك كل ابطالون وعده
 جانبا بالذات فان ما اكسبه الوجود وجوبا
 اكسبه العدم امتناعا **تصحيح** الشيء ما لم
 يتحقق له وجوده وما لم يوجد لم يتحقق
 ان تمامتا وان ليس احد متعامل الآخر
 مستفاد المرتبة لست اقول ما لم يصحح
 بابي بنفس ذاته الكثرة اي الوجود المشترك
 ولونه التصور لوجوده الطباع المرسل
 في الوجود لبقاء العقل وحكم الهمان
 بل في اقول ما لم يتحقق بالتخص في المحفوظ
 بالتخص اعم من المتخصص ليس انما التخص
 بحسب نحو وجوده كحسب الشيء فماذا و
 الطبيعة المرسله بحسب وجودها التحق
 بها ذات واحدة مبهمه بالقياس الى الوجود
 غير مستكفان تحفظها خصوصيات عديدة

انما نشأ عن كبرية الوجودات
 كبرية الوجودات
 كبرية الوجودات

تخفية او تقضى فيها اصول كثيره محضه
 فهي اوجه بحقيقتها المبهمة الذات ووجد
 المستهمة المحض عن الوجود التخييل
 ومخلوطة بعينها المشقة واما التخص
 المخلوطة بالطبقة الوجود فمعل صلا
 تلك الشاكلة العقل بصادق عند القليل
 والحفاظ العين والاهام منسوب اليها
 مستبر عن جملة ما سواه في التفرغ عري
 المحل بذكر الوجود وله بالمكان الوجود
 على هوية واحدة هي تعينه لا غير **تصريح**
 ان المطالب المتولدة في العلوم والصناعات
 اهباء اربعا مطلقا ومطلبا في
 مطلب عمل ومطلب في اواني وسبل
 التصور والحقيقة التصورية وهل في
 وسبل الصديق والمهنية التاليفية
 التصديقية والماضيان ما يند خارج
 للاسم وما يند حقيقته وكلامه ما يتجان

تعالاه
 يتعالي

سواره وجوابا الوجودات الحقيقية
 اما بحجة لالة الوجود واما الحق الوجود
 في الجوهر فالجواب الوجود والاسم
 وحدود جوهرية وكل الطائفتين
 اما حدود في سعة على التجزئة كما للوحي
 الفصي والرمول البسيطة واما حدود
 حقيقي على الحقيقة واما في الوجود
 المهادت التوجيئة والجمال والتفصيل
 المتوازن اعتبار الحدود بغير اعتبار الحدود
 اعني التامر بالغير والاهام في الحفاظ
 التحليل متعلق بالاسم والاسم في
 التخييل الجوهر والوجود جميعا واما
 الرسوم فادى ليعطى الوجود العوارض
 وله علم بالحقيقة الوجود العلم بالذات فله
 مساق لها الى شئ المائتين وله
 مساق لها فيها الوجود والاسم المبهمة
 وائتية فان كانت الوجود حقيقته

كانت بالذاتيات والفضولة وان كانت
 حيا المرتبة المتأخرة عن نفس الذات
 كانت بالعرض والحكمي والاهل
 ثلثا من هلية الشيء ونفس ذاته وهي
 هلية بسيطة حقيقية وهل وجوده
 على الوطون اي وجوده فنفسه وهي
 هلية بسيطة مشهورة وصورة الوجود
 فيها اي عند التقين هو مفاد البسيط
 الحقيقية غير وهل شيء للشيء اي وجود
 الشيء على صفة وهي هلية مركبة والاهل
 لتطلب العلة وتعرفها انما يخرج الصدق
 بالعقد واما الشيء فنفسه فاما هلية البسيط
 واما هلية المركبة ثم انما التطلب في التعرف
 للعدالة الجاعلة واما للعدالة الكلية الثالثة
 التي هي العلة القاعلية الجاعلة الجاعل
 وان اخرى المطالب بالحق واليقين
 مطلب الاله الذي يجب وجوده الذات

تعالى لنا
يتعالى لنا

في تقريرها ثم مطلب الحق بقسميه ثم مطلب
 الاله المركب ثم مطلب الاله الذي لنفسه
 ثم مطلب الاله الذي لا مرئيه بحسب العلة
 الكمالية فبذلك هو المطالب الوصول
 مطلب من الذي هو لتطلب المحو
 وتعرفها فاما ان تعريفها لمطلب الاله
 الذي هو لتطلب الحقيقة المرسله
 فيجعل في ذاته وثابتة واما ان يدبر
 في ذاته لمطلب الحق لكونه لا رتبة
 بعد الالهية التوعيتية كذاك للالهية التي
 من بعد الالهية التوعيتية فاما سائر
 الفروع كطلب كرم ومطلب كيف
 مطلب اين ومطلب متى فهي اما ذاتها
 لا وفي واما مدجته لا ذوات الاله
 المركب **تعميم** البرهان وهو
 القياس اليقيني المقدمات المنهجية
 هو بنسبة حتى ينتج له بدوان يكون

انما كانت صفة الوجود
 في ذاتها كما في المثال
 في ذاتها كما في المثال
 في ذاتها كما في المثال
 في ذاتها كما في المثال

الحد الوسيط في علة للتصديق با
 لقبه و محتم فان كان مع ذلك علة
 لمقاد القيمة نفس المر كان برهان
 له والو كان برهان ان فان كان الو
 في معلوله لمقاد القيمة ووالذي بحقه
 اسم الدليل وان كان هو واية مناد
 من حيثها معلوله علة واحدة في درجة
 واحدة لت اقول في حيثه واحدة
 ولكنه اقول في حيثين متضافتين
 في درجة واحدة فهو برهان ان على كل شيء
 الرطلان **تصحيح** انا المعبر في برهان
 الهم عليه الوسيط لوجود العبر اوله و
 لاه صغره لوجوده اوله وجوده في
 وفي برهان ان ايضا معلول الوسيط
 لوجود الوكيل اوله وجوده للاصغر
 لوجوده اوله وجوده في نفسه وكذلك
 المعبر من جانب الوسيط ليس له وجوده

في هذا المقام
 ان العلة
 هي التي
 تدل على
 وجود
 الشيء
 في ذاته
 او في غيره

صفت في
 مرتبة
 البان
 الرغوا
 من

تعلقه
 بتعلقه

١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠

اوله وجوده للاصغر وجوده اوله
 وجوده في نفسه فلا سوا العلية و
 المعلول فيجب الوجود اوله وجود
 مرسله والعلية والمعلول فيجب الوجود
 اوله وجوده للاصغر بل ربما كان المعلول
 فيجب الوجود في نفسه علة رسال علة
 فيجب الوجود للاصغر فلذلك كان
 قولنا الجسم مؤلف وكل مؤلف مؤلف
 فللجسم مؤلف برهان المتباين المؤلف
 والمؤلف متساكان في العلية والمعلول
 كوجود كل واحد منهما في نفسه و
 كوجودهما للاصغر فكون الجسم
 مولقاعلة لكونه ذا مؤلف فان كان
 المؤلف فيجب وجوده في نفسه معلول
 وجود المؤلف في نفسه وانما ينفي با
 المؤلف والمؤلف في مثل مقامنا
 هذا ما هو مؤلف في جوهره وما هو في الصانع

لينة

كبحر الحقيقة المتلقاة بالانها
 في درجة التضائف من المنصحات
 ان لو بسيط المضاف الجدي
 العلوم والعلم باحد المضامين بما
 هو متضامن في نفس العلم باله
تصحيح ليس المقين انما هو العقل
 المصالح الى العلم التصديقي يكون
 ويضرب كونه وامتناع لو كونه علما
 انما يتجمل ان يقبل جهلا والمعلوم
 الاخر ضروري له حصوله ولا حصوله
 بحقيقة بل انما له ذلك خلتها حق
 علتها الموجبة التامة ولا تحققها
 فادون ريثما ليس العلم **التعقل** المضاف
 بتصرف وهو علتها الموجبة اياه
 لو حود ذلك الشيء على الحقيقة الوجوبية
 وان كان قد علم وجود المعلول **بالفعل**
 له وسبيل العلة فانما يكون ما ينسب

تعالمة تنا
يتعالي كذا

لعلم وجود اجازها بالفعل له عمل
 الشاكلة المتألفة الوجودية فاذ
 اذا جعل المعلول المعلوم الوجوديا
 لفعل له وسبيل العلة حد او سطر
 البرهان لم يكن صحيح بذلك الا ان يقال
 بالعلم مجرد الوجود بالفعل لما عرفت عليه
 وان كان على سبيل الجواز له على حدة التا
 كذا التي هي سنة الوجود اذ ليس للشي
 وجوب من سبيل معلوله وبالمجرد
 سبيل وليس هو علتها الموجبة بده
 فان عرك ان العلة وان لم يكن لها
 بالمعلول فان لها وجوبا بالقياس
 الى المعلول فاد اعلم وجود المعلول
 علم للعلة وجوبا بالقياس فاستنتج
 اعتبارها في عرك واعلم انه لا يكون
 وجوبا الشيء بالقياس الى الغير اعتبارا
 للشي وجوبا بالفعل ولكن بحسب الغير

بعبارة
 اعتراف
 في تفسيره

كبره
١٧١٤

بل انما يكون محسب للغير مجرد استعاء
له على سبيل القضا ان يكون للمشي وحيث
اما بنفسه واما من تلقا علة وسوا ذلك
الذي عبادا كان لشيء محسب وفيه نفس الوجود
واجبا ام له بل جائز او متعاقب ولو غلب
عن ذلك فانا الوجوب بالفعل ايضا
الى الغير فرع خروج الغير بنفسه بالفعل
من الجواز الى الوجوب والمعلول ليس
مخرج نفسه بالفعل من الجواز الى الوجوب
الذي من تلقا وجوب العلة فلما اقتضى
وجوب العلة من تلقا المعلول كان ذلك
والامر داسا وكذلك يسيل القول في
احد معلولى علة واحدة بالنسبة الى شقيقة
الآخر فاذن قد اقران اول البراهين
با عطا اليقين واحصها بالاطلاق
اسم البرهان عليه انما الذي هو سبيل
الشيء من سبيل آخرات مستيقن

هل

تعارفنا
يتعلق

ان حصر ذات المعلول ظل اذا علة
الموجبة فله جرم منها علة العلة
الذاتة علة فاما واكتنفت بما هي
علة موجبة فانه لسان القول في حيث
تلاحظ حقيقة العلية المضائق للمعلول
ولكن القول في كنه الحقيقة التي هي
موجبة فانه ينبعث منها بنفسها
ذات المعلول ابتعاثا اقلها وقد
عقل المعلول له محبة بانيتها وبهتية
حيثا واذا عقل المعلول عقلا فاما
فانما يكون يستوجب ذلك ان يعقل
العلة الموجبة بانيتها فقط له بهتية
التي فاذن ادان العلم التام بالعدا
الموجبة يستوجب العلم التام بانيتها
وبخصوصه بهتية فانه محاذ العلة هذا
اوسط سبيل مستبين للذات فانا
اليقين التام الدائم بالمعلول بتة و

واذن العلم التام بالمعلول له تسوية
 العلم التام بخصوصية مرتبة العلة التي
 بل انما العلم التام بخصوصية مرتبتها
 لو غير لم يكن يمدى هوى الحداهن
 الى اليقين التام الدائم سببه العلم
 التام بحجج وادوات المعلول علم تام له
 محتمل بحجج وادوات التي هي عللها هي
 ولكن العلة هنا ليست على
 هذا السبيل بل هي على شكل اخرى
تصحيح فاذن اذا كان مفاد العقد
 مما له سبب وانما هو قوه عند نفس الامر
 بحسب ذات الموضوع له بعلة في اقتضاء
 بل بنفس جوهر الذات فانه يكون اقامته
 بين بنفسه واما انه ما يوس عن تبيينه
 بالنظر اذ لا يتبين بحسب قياسه
 اسبانه تيقينية لو فان وتظنا ما
 هو السبب انخرق الفرض **تصحيح**

وسطنا ما ليس بسبب لم يكن
 بشر اليقين والعقل المصداق
 وان

تعاطفنا
 يتعاطفنا

ما لمونا عليك انما هو في البراهين الوهنية
 الساذجة بما هي اليقينية ساذجة فاعلمن
 انه سببها يتفقد برهان اليقينية بمرحلة
 العقل المصاعف وهو برهان اذ لم
 يكن انما ساذجا بل كان في صحابة العلم
 اقامه حيث ان الوجود صفة الوهنية
 من جهة اليقينية تليقا للموضوع وهو
 وذلك برهان الوهنية على الاطلاق
 واما حيث ان عقده من نوع انعقاد
 برهان لم في صحابه في مصاففة
 ذلك الدليل ما الاول وفيها اذا كان
 شئ ليس هو باليسيط الحق وله على
 ذاته تميز ذاته لنفس مرتبة اصدها
 فطري التزود له رخصت انه بين
 الوقتضا له واخر منها حتى التزود
 له رخصت انه غير بين الوقتضا بالنسبة
 اليه فينخرق الفرض هذا الصغر والعطري

سط

اقاله من واحدة والا حصر واحدة
 على حصة مستند الى انهم في

البين الكلية جدا او سطر والمقتضى للبرهان
 الحقى الكلية جدا الكبر كما قولنا الجوهر المحرم
 وجوده لذاته له المادة وكلما وجوده لذاته
 له المادة فهو عاقل ذاته واما الثاني كما
 اذا برهن من سبيل العلم ان مجموع مادة
 نفس بحيث لا يتصحح ان يدخل في الوجود
 او بعلة جاعلة واجبة بذاتها ثم شهود
 وجوده فاستدل من سبيل الوجود
 العلوي من سبيل العلة على وجود
 الجاعلة فان ذلك يتم العطف المصاحف
 بوجود علة وبوجوب وجودها
 امتناع له وجودها على ضرورة ما يتصحح
 ان يبرهن بانه **تصحیح** برهاننا ان
 والون كما ينفقدان في الوجود والوجود
 من علة او شرطين او شرطين او شرطين
 وشرطي او شرطي وحلي فكذلك ينفقد
 البرهان القياسى او مستنثا بانه المستثنى

تعالوا بنا
يتعلمون

فيها باسار الوسط والاحتياج وانما ينفقد
 من القياس او مستثنى على ما يتصحح ما يعلم
 بعد الاستثناء كما يفيد من القياس او
 قد لا يمانع ما له يكونه في مرتبة من المقدمات
 بل اغترف فاما ما من الحلف فلو يتفق
 منها او برهان ان او اذا مادة الى المقدم
 وكان في حرة مانع السيل التي وكذلك
 القياس المقسم وهو المستقر التام له
 يتصحح من برهان لم بل ما برهان ان
 ليس هو الذي على الوجود بل الذي هو
 الدليل **تصحیح** ان اقواما يتناول
 المصنوعا فينونون بالصانع الحق
 تعسا لسلطانه وليس سيلكون الو
 وذلك سبيلهم وهم اصحاب سبيلهم
 اياشلة الو فان واه الفهم حتى يتبين
 لهم انه الحق ورفيقا ان العقل وحده
 اليقير سبيلهم دون الجمع على الحق له

اخذت الزاوية فاعلم اني ارسلت على
 عذرها واذنفت ان اراني
 سؤدد
 اغترف السس سؤدد
 اذا علم تمامه

لا بالخلق على الحق ويصرون با بصاد
 عقولهم في كل شئ وجهه الكبرياء
 اسمه وتعالجه فيتنازلون في حال
 التفرغ وناظم الوجود المأمور المحقق
 مستدرجين الى أقصى النظام على ان يوشل
 وانق القدر ولهم ان لا يكف بربك انه
 على كل شئ شهيد ثم الصديقون منهم
 اولئك الحكماء حقا في نظرهم الاله
 الموجود بما هو موجود ولا يصفون
 الاله للسان حال الوجود ما هو وجود
 فيسمى به بشهدا بالواجب الحق الثمنا
 الكبرى **تصحيح** فاذا نانا الذي نحن
 في محالنا تبييننا اوله بثبوت ما رابط
 برهن عليه باللبنة والمنسلة المتحارة
 بالبرهان هي اما ان للعالم صانعا قانا
 بالذات اذ تخدين النظر وتدقون التامل
 يكشف ان الجواهر الذاتية على الفارقة الاله
 حائل

كتاب في بيان حقيقة الوجود
 في حق الله تعالى
 من تأليف
 الشيخ محمد باقر
 المجلسي
 في شهر ربيع الثاني
 سنة 1190
 في مدينة قم

تعالمة
يتعلق

واجب بالذات واما ان الوجود قوتا
 واجبا بالذات اذ طباع الموجود المطلق
 بحقيقة او بحال الوجود وهو الوجود
 يقضي ذلك فان الرجح في مركب اشبع
 يكون صانعا للبارئ في العالم وصدق
 الموجود المطلق على ذاته بعلته هي ورا
 نفس ذاته الحق سبحانه وبعون ذلك على
 كبريا فاسترحه بان لصانعه للعالم
 لحاظين لحاظا يحكي بحال العالمين
 حيث استدعا ذلك ويرجع الامر
 فيه الى ان العالم يقضي بحسب طباع الجواهر
 ان يكون ذا صانع واجبا لذات منه
 على وجود نفسه وكذلك لصدق الموجود
 المرسل عليه سبحانه لحاظا لحاظ
 بحالها شان ذاته الحق ويتبع ان يكون
 بعلته او بعلية والحال بحال طباع
 الوجود وهو الوجود مقتضى لذلك
 بحسب نفسه وبحسب

شان ذاته القدر
 ومقدس الاسناد الى
 عله اصله ولحاطا

والحال الوجود بالذات عماد
 جواهر الذات اول على وجود
 الواجب بالذات

ما ان هو حال الوجود المطلق
 ومقتداه والفحص بقضية
 بحسب نفسه وبحسب

في تقييدات براهين ما وجد الوكيد
 من مخصصه وبجاء اشارة وتقوم ان
 له وجوب لتقريره ولو وجودها الوهم
 تلقا الحاصل الحق وله تحقق لطبقها
 انه فوجبه الاستناد الاجابة **تصوير**
 السانق قد ثبتك على ان الحول الثاني له
 طبع له انه له ضرورة التقرير فانه يتحقق
 بغير وجوده انه على سبيل الوجوب
 ففقه من ذلك انه لو كانت تعولم التقرير
 والوجود بل هو وجوب بالذات وكانت
 الحقائق جاسرها حيثيات جوليانية لها
 اجالية مستوقبة صودف الوجوب في
 نشأ الجولز بالذات فادن تصور كون
 ضرورة التقرير قد صدرت من ضرورة
 التقرير والبطوان وضرورة الوجود
 في ضرورة الوجود والعدم فهل من

كذا في نسخة
 وكد ذلك الى
 قصد قوله
 في نسخة

والبطوان والوجود والعدم
 مستندة الى السبيل الحقيقي

فاذا الوضعت جملة الحيات
 الضرورية المترتبة والامترية
 واللامتناهية

تعاظم

يتوقع الصوره من الله ضرورة المنسج
 من ضرورة العظم العقلاوية **تصوير**
 التي كما وجود المعلول وجود علته
 فذلك عدمه من عدمها فاداك المعقول
 ما سها اجازات بالذات كانت التلذ
 المترتبة من الحيات الضرورية كل واحد
 وجوده لو حودات علله المترتبة الا
 كعدمه بعدتها المترتبة وكان سوا علتها
 بجملتها بالدخول بالامر الوجود من
 حيث الترتيب بين وجودات الوجود
 والذات وجود بالامر سوا سها
 الترتيب بين عدتها فلو وجودها
 وانفادها بالامر سوا سها العلنية
 والمعلولية بين العودات ليس هو با
 كذا الضرورية ما سها الى العلنية
 الوجود معاً والفعال التعليلية بحسب
 العلنية والمعلولية من الوجودات فالى

الضرورية الطبيعية
 والسببية

هينة

لو لم يكن في الشرقي قوة واجبات لذات
 بعد شرح العقلية لها بالسر ^{صليبة} على
 لكان شرح بله مخرج ووقع بله الوجة
 بنية **تقوم** انا عندك المستبين انه
 له لقبيل لكل انفا عند سخن اجزائه
 بالسر فانه استناد وصدور لكل
 الما العلة ومنها ما استناد الاجزاء
 صدورها فاذا لا ايضا الكمل المحض
 الوصافة الصدور واما مديبل الجرا
 في الصادر له فيما عند الصدور واما
 الوضوح فقلنا الجرا ان بغداد الكمل
 هوام بالتالف منه فالجرا ليس ^{الصدور} علة
 وله من تمام ما عند الصدور ^{جدة} واد
 ذات الصادر فاذا نجمع الجازات
 الصرفة ليست علة الصادك هو ^{شأنها} منها
 و اجزائه اي جركان ولا هي نفسها
 له لقبيل صدور الشيء عن نفسه ولا ^{حجة}

تعالوة
يتعلق

انما علة الوجود الخارج عنها والخارج
 عن جملة الجازات هو الواجب الذات
تقوم من المصريح ان الوجود ^{المطلق}
 بما هو موجود مطلق يمنع ان يكون له
 مسدا اولي كان له مسدا كان قبل نفسه
 ولنقره قبل نقره بنفسه فالنقره ككل
 والوجود ككل له مسدا بالضرورة ^{التعلبية}
 والممكن المطلق ليس يمنع ان يكون له مسدا
 بل انه يجب ان يكون للممكن ككل مسدا فاذا
 الوجود المطلق ليس مساو للممكن ^{المطلق}
 بل انه مفترق عنه والشرح يجب ان
 الوجود هو القصور فايفترق
 المستقر المطلق والوجود المطلق عن
 الممكن المطلق في نفس الامر هو القصور
 الواجب بنية **تقوم** هل انت مت
 المستيقين ان جملة الممكنات الصرفة
 متشابهة واول متشابهتها الممكن واحد

وضم جوار الله وجوده باله سره بدين
 الومر وصحة طرفه باله سره
 بعد الوجود بالنظر الماد فانها بما يسمى
 على الوجود وله يبقى شي منها وله يتخلف
 معلول عن غلبة اصله وان امتنع انتفاها
 على التفسير لوجوب المعلول عند وجود
 العلة وله يمتري ان انتفاجدة السلسل
 باله سره من انما عدها بل انه اتي
 انما عدها الجملة وله في انه انما يجب الوجود
 اذا ما قد امتنع انما العدم الذي هو
 نقبضه بخلافها فاذن لو انحصر ^{الموجود}
 في الممكنات القرينة كان للجملة التي تلفت
 منها باله سره فقرري وجود بله وجوب
 اءه وقد كنا اذرتناك ان له نقبضه
 وجوده الوجود بالوجوب بته **تسوية**
 ان سلسله الجائزات القرينة يتفق لكل
 واحد من اءها انتفاؤه ضمن انتفاؤه

تساوية
يتعلق

الكل باله سره فهذا نحو الخ العدم لكل
 واحد الوجود وقاطبة العاد وسواء
 وله امتناع هذا الحق العدم باله سره
 الى كل واحد منها على العاطة الاستوائية
 فاذا ليس في منتهى في العاد ان يحيل
 هذا الحق العدم لشي منها الة والعدة
 فالوجوب انما عدم المعلول جميعها لم
 تكن لوجوب وجوده لو تكن تقيس ذاته
 بالضرورة البرهانية لو تكن في الوجود
 الوجود الجائزات القرينة لو تكن في وسع شر
 منها ان يفيض شيانته فاذن يكون له
 ايجاب وله وجوب وله ايجاد وله وجود
تسوية ليس انما عدم المعلول
 المستقوية له انتفاؤه بان انتفاؤه فيكون
 له عدم العلة من انما عدم المعلول
 والجاعل الموجب هو باله سره امتنع انما عدم
 المعلول جميعا حتى يجب به وجوده فان

والممكن توجب وجوده

جميعها

علة

ينصح انه اذا كانت المعلول جائزة
 بذاتها واجبة لشي آخر غير ما كان ذلك
 الشيء حق بالجمالية والواجب لذلك
 المعلول من تلك العلة وتلك العلة غير
 صالحة للجمالية واد مستطوع الى
 بحاج سبيل ضرورة ان عدمها الذي
 هو في الحاضر معلولها غير متغير ^{متنا}
 فتلحقها بل اما تلحقا فذلك الشيء
 فلا يكاد يتصور ايجاب المعلول او من
 ذلك الشيء واذن فقول ادق ^{ضنا}
 سلسلة تسلسل من معلول بعينه
 علل سلسلة لانهاية فالتى واحد
 احاد تلك السلسلة فرفق جاعلا ^{موجبا}
 لذلك المجهول كانت علة التي هي في
 احق له محالته بان توجب وتجعل ^{هو}
 غير مطبق الواجب وادق اهل الصلوح
 للجمالية اذ عدمه غير مستغنى بنفسه بل

تعالفة
بشاعلى

اما بالذى هو فوقه وهو في الحاضر
 المعلول بته وهذا الحكم مستوعب با
 لا ستراف الشمس لو حاد التسلسل على
 الولوج والوق فمنها انتظر التسلسل ^{الحالة}
 الولوج الفصح ان ليس للمعلول علة ^{حتى}
 في تلك التسلسل اذ فاذن سيبين
 بالفحص استحباب وجوده من مجرد مستغنى
 العدم وحدث نفسه في مرتبة ذاته
 بنفس ذاته خارج عن التسلسل هو
 المبدأ للتسلسل والحامل الموجب ^{موجب}
 الموجب لها او طلاق وهي بالوسر
 مستندة اليها سا فاذن يكون ^{بشي}
 الوجود بالوسر الحامل الموجب
 سلسلة عرضية سواستيا او حاد
 الوجود اليها بالذات من يدور ^{الوسر}
 وبحيث الترتيب والتوقف بين الوفا
 سلسلة طولية مرتبة منتهية اليها ^{حرم}

بالذ

اخيرا **تقويم** فربح استبان الامر
 استبان جعل الشيء الموجب اياه
 لو يكون الاله ما يستند هو وسائر خلقه
 ومنظرة قاطبة اليه استناد البصر
 عنه وعن سائر المنتظرات جميع احواله
 العدم بالاحاطة وبالجزء له وجود الاله
 على سبيل الوجوب وله وجوده بالاحاطة
 متناع جميع احوال العدم وله امتناع
 لجميع احوال العدم الاله متعلقا بالواجب بالذات
 فاذا نكل حق جوهره الجواز فانه ليس شطوح
 ان يكون جاعله موجبا بشي من الاله فاستبان
 اى اعتبار كان الشيء فله الاله شيئا اقل
 الله خالق كل شئ وهو الواحد القهار
تقويم العالم ما يعلم بالصانع ما
 فخره من خيرات عوالم التقدير الاله
 وانه بلسان مهية الجوازية وهو بنية
 المصنوعية يشهد بالصانع القوي

تعالاه
يتعاطى

الواجب بالذات جل ذكره فاذا نكل
 ذرة من الذرات فانها لا حدتها بما علم من
 العوالم **تقويم** اما استعرا المتيقين
 ان الاله مكان افول الذات والقوة المحضة
 والحقيقة الجازية لا حد جوهرها وخرجه
 طباع جوارها بما على جبرها من
 اللبس الخالص والهلوك التام يجب
 نفس الذات وان كانت في خطيرة
 الاله ليس متعلقا الغير فاذا نكل انخفض الفعل
 في مفعليات سمي بالقوة لا حد جوارها
 وهما الكذب في نفسها ولو يكن في التقدير
 من هو الفعل المحض والمحي المطلق يجب
 نفس الذات فاذا احاصرتها الغرير
 العقلية بالاحاطة الاله جالته متناهية
 او متناهية الى نهاية الكشفان للفعل
 قد انبعثت عن القوة واليه من اللبس
 والعسر من الهلاك والحقيقة عن البطالة

تفصيل في تقويم نظرات من
 هو في ما تجر في السور
 والكلم ان ارض منه سفا
 جوف
 ما يعرف به هو و هو والوفا
 في العوالم في ما تجر في تقويم
 الى انهم هم

اذ ليس في الفرض الودوات باطله الجوهري
هذا الكذا انتهى وقد حقت الفعلية فاذن
بلزم ان يعاقب الشيء عما هو في قوة تقيده
وحيث قد يبرع ذلك ان انما هو عمل الجاهل
او فلون والآفلات فلو نكل بحسن
الاولين **تقوم** ولهذا البرهان هو
القوة والفعل بسبب اخراجهما طاقا في
سببه وفي التوليد وفي النفاذ
التعليق ونهاه طبقها كرسبنا
الذي حين تقوم به تقدم الفعل الذي
على القوة الكائنة القاسدة مقدما
لذو الزمان بل في من الواقع الذي هو
الحصول ويعبر عنه بالذم وهو التقدر
السرمد وغيره انك يستنبون السرمد
لمبدأ القول والابتداء التي هي العقل
بالمفعل خارج الجواهر المقارنة ولكن الكمال
السوية الحكمة السوية ان ذلك انما يقتر

أقل أي غاب

في جملتها في
المراد من

تعاظم
يتعاطى

مقر التصحيح في الفعل الحق الذي له بنية
مخوضه الصفة المطلقة على كل جهة وهو
المبدأ والقول سلطنة لا غير **تقوم**
واذ قد استقام تركه الى ان الموجود
الجائزات اي ما شئت ستمتد ليس في
وسع استطاعها ان يعبر عن مابسته
ما بالقوة اذ نفس ذاته تحجب جوهرا
تحت مفهوم بالقوة في الودال والو
ماد وليس يصح ان يكون جاعل التقدير
ومفوض اليه ليس هو مستفاد من ذاته
عن ملبسته ما بالقوة خرافة جهته كانت
والو كان لما بالقوة حجة ماهون
القوة قط في اخراج الشيء من القوة
الى الفعل فخذ من ان مسلك التحليل
يذكر حيثما تلذت الجائزة وهي باي
في تحت مفهوم ما بالقوة ضعف الكفر
مفهوم ان لغيره
مفاضلة الوديس واعطى الحقيقة مطلقا

منه

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على
 سيدنا محمد وآله
 وبعد

قوت الوجود
 وغيره اي تشقة من

اذني شرح جوهرها بالليس منقوذة
 حدتها بالاهلاك منقوذة فاذن الوجود
 الوجود مكاتبه اجساما ما كانت او نفوسا
 او عقولها اما جري جري الروابطن
 فير مسير الشرطه غير **تقوم** ان
 ملك فاذن الذات الى جاعل و
 هو ان الوجود ليس هو نفس حقيقة باولا
 يسبق ان يكون هو من لعوده من
 والوليم ان يكون قبل بقده ضروره
 الطمينة من مرتبة اقتضاها اياه يكون
 غيره عند بل تحقق فده بقده فاذن بصرح
 اذا ما لوحظت الموجودات باسرها
 منها هبة كانت او ذاهبه الى انما
 لحاظه اجالية انه لو لم يكن الوجود
 وجود قائم بالذات معناه تحقق نفسه
 لتصح وجود قائم بالمهية مفاده تحقق
 شي ما غير نفسه وبالجملة من حيث تشبته

هو جازي
 الجازيه

الجازيه

تعاظم

هو غرذاته تشبته انقضاء
 الى جاعل

الى جاعل وجوده بعينه ذاتية
 وايضا من الفطريات انه ليس يستطع
 ان يهب الكمال فهو قاصر عنه وليس
 الكمال من مرتبة ذاته فهو قاصر عنه **تقوم**
 اما اقتلاع الفطريات الوجود
 هو ذات شخصيه متنقوذة القول كل منها
 عمل ما خلا ذاتا واحدة فواحد منها
 يدرك ذاته الوجود ذاته عند ذاته بحيث
 بنفسها تاتي الشركة الفورية وكذا ما
 مما عدا ذاتها لو بالعدل الوجود على بل
 اما بالوجود والخصوص او بالمشاهدة
 الوحاسية وايضا من المستبين ان المهية
 لو دخل الوجود الوجودي محفوفة بها
 الشخص الذي هو امتناع الشركة الحلية
 واليس مستبين السبيل ان بقائه الطبا
 المرسله مناهية ومهاد يذال الوجودية
 ليس يحصل الهوية الشخصية بجملة لها

لح

للحاذا الوجودكم تسوية الشركة العونية
 كطبيعة واحدة فاذا لم يوجد مشترك
 او متناع الا شراك الحلي من استاد
 الى شخص بذاته شيئا في الشركة الحولية
 ذاته وليس يتغير في وجودها بالكون
 مستحقا في مرتبة ذاته بنفس ذاته اذ قد
 استبان لك ان وجود شي في الجائزات
 لو يكون في مرتبة ذاته بذاته ومرتبة الشخص
 لو يكون قبل مرتبة الوجود بالضرورة
 القطرية والضرورة المحضه فاذا لم يكن
 المتشخص بذاته الوجوده عين ذاته
 اتية نفس مرتبه ذاته وراه على الجواز
 وان هو الوجود الواجب بالذات محل
 محده فلو لم يوجد في ذلك خلقا
 كبيرا لو يكن وجوده اذ لم يكن يتشخص
 مطلقا **تقسيم** فاذا قد انصحن حارة
 او شي مما هو ذاته الجواز بمشخص الذات

نفس

تعاليم
شعائر

لا مرتبة الذات مستحب نفس
 الذات اذ لا شي مما في عالم الجواز اتية
 في معنى ما مرتبه ومضاهة الطبع اليه
 يعطى الشخص فقد اتية ليس في الشخص
 او حرجية الاستناد الى الامل المتشخص بذاته
 اذ يتغير بالنظر اليه اجعل تام بعينه مجموع
 بعينه فاذا لم يتبع الوجود والشخص
 واحد وانما يتبع الشخص حيث يتبع
 الوجود وقد لا يحل لك ان يقوم الواجب
 بالذات هو الوجود والحى المقدر عن
 مرتبه وراه الوجود فله مح هو المتشخص في
 مرتبة ذاته بحيث نفس ذاته واو كذلك
 شي من الموجودات غيره فاذا لم يتشخص
 لونه حقيقة كانت الوجوده الموجود
 الحى ومرتبة الاستناد الى الجواز
 محده وجب ذكره **تقسيم** وما يخرج النفس
 ويقفى بالفضل من ويب من البراهين

اقترب ماء العقل في
الرحم اي استند

نحوه في الخطاب والوقف
والادوات في دفعه الى
من

في المجلد الثاني
 في كتاب المنطق
 في باب الوجود
 في الفصول
 في الفصول
 في الفصول

تخيل رقت العلية الالهة
 في البدية فمنها برهان
 الوسط والطرف كل معلول فانه
 حد ذاته خاصية الوسط ان
 لا يوجد سببا هو له كالطرف للوسط
 استاقول له ذلك من حيث هو معلول
 مضاف للعلية اذ سواها ذلك
 المعلول والعلية جميعا بل اقول له ذلك
 الخاصية يجب فانها المعلول
 المتفاوتة في نفسها على ستة ذات
 العلية فاذا ارتقت عمل المعلول اما
 مترتبة الى اونهاية استغرق المعلولية
 اعادة بالاسرار فانها صرحتها
 وهو معلول لما فوقه وان كان هو علة
 لما تحته فمنها الوحد قاطبة طمحا
 بانها ما سرها قد استوعبها الوحد
 بتدليس هناك الوحد او ساط بلائها

حد

تعاليم

فاذا لم يتغير طرف ليس هو يوسط
 اي ليس هو مسبب تنتهي اليها
 ومن المسببات لا يتصلح له وساط وحج
 اذ لا يوجد مادام للواسطة اعني فوق
 المعلول الا يخرج الال طرف اعني المعلول
 الوحد في حكم الوحدية بحج هو الذات
 المعلولة لا يتصور هناك حصول راسا
 الوحد ليس هو يوسط من حيث نفس
 ذاته المقدسة عن المعلولية والفاقة
تصوير ومنها برهان الضائف اذا
 ارتفعت سلسلة من نسبت ما واسباب
 له مترتبة الترافي الاله نهاية كانت
 المسبب الاخير مسببة وحدها بله مسببة
 هو ذلك التي فوقه مسببة ومسببة جميعا
 فكانت المسببات اكثر من المسببات
 لوجده ونز الفطر قايان سببية واحدة
 له يكون بازيها الوحدية واحدة فاذا

فادن

بلزوم ان يكون ذلك السلسلة مستقيمة
 والى شي بلزوم اسببية قائم
 ومنها برهان الحديث اذا كانت حينئذ
 مترتبة في التصاعد حينئذ الى ان تمام
 كان العقل يحكم في الحاطة الى الحيط
 ما بين تلك الحيطات واية حينئذ كانت
 الحيطات التي هي احد السلسلة متناه
 بالضرورة الفطرة بل كما استوعبها
 مستقلة في الوجود وانه كان عديم
 التناهي في خصوص طرفين حاصري الترتيب
 واذا صح عن الوجود الوجود استيعابها
 مبدأ السلسلة اي ما بلغ الوجود وحصر
 الترتيب فيها متناه فقد صح بتبين ان
 السلسلة بحملتها متناهية كما اذ صح
 على الاستغراق الشمول في مبدأ السلسلة
 كما الى ان ما بلغ الترتيب فيما دون الوجود
 ببيان فقد صح بتبين ان جملة السلسلة

تعاظم
تعاظم

بل
كما اذا صح

الوجودين **تقويم** ومنها البرهان
 الوجودي حصر اذا كان ما في الوجود
 اللذاهية والترتبة الى الوجودية الوجود
 كالواحد له خير انه ليس يتقرر عالم
 يتقرر شي آخر وراءه فيقول كانت العقدة
 الوجودية متناهية بما هو بدو في التفرقة
 ما لو كان شي آخر وراءها متقرر فيقول
 فاذا غير الوجود العقل الضيق يتصرف
 في الحاطة الى الوجود المستوعب ان في
 يتقرر في تلك السلسلة شي حتى يتقرر
 في طرفيها **تقويم** ومنها برهان
 الترتيب كل سلسلة من عقل ومعلومة
 مترتبة فيكون له محبة في الوجود
 انقضاء واحد ما زادها استوعبها
 انقضاء بعد ذلك الواحدة السلسلة
 كل سلسلة موجودة استوعبها العقل
 على الترتيب بل ان يكون ان يكون عليها

فيها علة هي اولي العلة لولاها بطلت
 التسلسل باسرها وبالجملة استفران المعلق
 على سبيل الترتيب عاد التسلسل بالوسر
 بحيث لا يند عنان شي منها ام مع وضع
 ان لو يكون هناك علة واحدة لولاها
 لو انتف التسلسل باسرها متناقضين
 خواص استيعاب والترتيب استيعابا على
 لولاها لم يكن شي التسلسل المترتبة
 واسا **تصحيح** فاما السبيل الطبيعي
 فله نقد بحدوده وله صحة لبرهانته من انما
 فصاده ان يكون دليلا فامر الدلالة
 فالله متناهيات في جهة واحدة ربما
 يتطرق اليها المغاوتة من الجهة التي هي
 حيزية التناهي لا في الجهة التي هي حيزية اللانهاية
 وليس تصحيح تحريك الله متناهي بكميته عن
 حده وجزئه وعن الذرة الذي لو حاده
 بالاشتر تلك الجهة فاما اذا طبق طرف

تعالى
شعاع

التسلسل الله متناهية الزائده على طرف
 التسلسل الله متناهية لنا فضا يطبقها
 وبمينا او فرضنا انقل الزيادة والفضل
 له حيزا الى الوسط ولو منزل تنقل وتردد
 في الوساط ماد لم الوهم والفرض عاقله
 للتطبيق ولو يكاد ينهي الحد بعينه عوضا
 ذاما انبت عمل الوهم انفق المفاضلة على
 ذلك الحد وبالجملة له ميسر للفا وتذاته
 حيزية الله متناهية نهاية ابدالها
 في حيزية الكمال اقاله الطرف واما في شي من
 الوساط **تصحيح** الثلثة من البراهين
 الحيزية اعني فاعد التفضيل والحيزيات
 فاهضنة بالفضا النافذة في التسلسل
 الدورانية ايضا اذ في الصورة الدائرية
 بل من الوساط لو طرف لو في الواحد
 ككسر او مركب او اوساطا فيكون المجموع
 بالمعنى الوجداني وسطا له طرف

وان التسلسل في العمل الوهم
 واما عند عمل الفضل انفق الفاضل
 عند الوساط ان كان
 الفضل في

لو ان العوضه ويلزم ان يكون المعلوليه
 مستوعبه الوطاد باله سر على سبيل الترتيب
 وله هناك علة واحدة يعينها اذا ما انه
 انتفتت سلك السلك باسرها وحكم العقل
 الصريح ان لو حاد باله سر واستدل بالذات
 بحج القاطن من ان يحصل وجودها
 حتى يحصل واصلها **فصحيح** انما سلطا
 فضلا البراهين في احوال التسلسل على
 وجاب العلة او على التناول في جانب
 المعلول واما اعني بها العلويات
 الصدف وشرية الوجود والتقرير وليت
 اعني المعلولات بالتقريرية يحصل نفس
 الحقيقة وتقوم جزم المبرهن من المقرر مقرا
 الوصلح ان يمتنع ان فاخذ الويل ^{المتبادلة}
 في مذهب التركيب المتساوي باحد اسما
 له على الوقوف عند نهايتها سافله يعينها
 لا يتعداها كما يمنع ذلك الوجاس

تعاظم
يتباد

المترتبة في مذهب التركيب المتصاعد
 واله لو يكذب تنجح للطبقه المبرهه الجبنيه
 يحصل مستم اها ولم يكذب تنجح لها وجود
 مستتب ابداء والفضل ان في الترتيب لو يكون
 علة يتغير انها تقر اقله ثم منديل السلسله
 باسرها في التقرر فذلك ميزان الحكم باله
 واله مره الترتيب على ذلك فان اذ
 سرك ان برهان النصفان والجبنيه
 ليس ميزانها ذلك بل حكمها منسج الذليل
 على الجانبين فتدبر ان مناط القضا
 على السلسله الاله متناهية بالبطون
 اجتماع وصف الترتيب واله حثثاده
 الوجود والعلة والمعلولات المحتثه
 الوجود ليس لها محجب الوجود المعينه
 الصفة فتعريف ترتب ونسب الويل
 اها انما الترتيب والنسب بينهما محجب
 الذات وفي الحاظ العقل والقطاس

اول اصل اي اعني
 ومنه قوله تعالى
 خلقها

المرتبه

المفارق قام هناك بالعطف والعقل
 حكم ان العلة كما هي مقدمة المرتبة وتقر
 الذات على مرتبة ذات المعلول فكذلك هي
 مستقرة الذات في مرتبة تقر ذات المعلول
 بجهة ضرورة ان نفس مرتبة ذات المعلول
 مرات العلة فكيف يكون ذات العلة
 مستقرة في تلك المرتبة فاذا ن يكون العلة
 المترتبة مستقرة في مرتبة ذات المعلول
 الوضعية المستقرة فالعقل يصادف في تلك
 المرتبة والاحتار فينتج عليها حكم
 البرهان له جهة علوية وشاكلة الوحد
 في المعلولة المترتبة لعدة ما يعينها حيث
 ان العلولة لا يكون مستقرة في مرتبة
 تقر ذات العلة ومن سبيل آخر
 اما الترتيب الذي يسمى عليه الحكم ما يكون
 طبقا لنظام السلسلة اما في الوضع يجب
 الطبع اذا ما كانت السلسلة في ذات

تعالى

الوحد

الوضاع واما في الوجود بالنظر الى ذات
 الوحد يجب عمله قد الوفق والاشيان
 اذا ما كانت هي من علة ومعلولة وما كغير
 يخرج اعتبار التساوي التي هي مرتبة تحتها
 فامسدا محذورا فذلك منقلب بانقلبه
 الوحد اعتبارا ومنبتا بانبتاته واذن من
 المتفح انه اذا ترات العلة الى نهايتها
 كان الترتيب والذات نهاية اللذان ^{معاً} هما
 مناط الحكم باو متناهي في جهة واحدة واما
 اذا ترات المعلولة الى النهاية فالترتيب
 في جهة والذات نهاية في جهة تلك الجهة ثم
 ان المعلول متوقف على العلة مقتان
 اليها بالبعكس ثم هما يمكن العلة في
 بالذات وكل من معلولة هما القريبة
 البعيدة واصلة الوحد الى المراتب باسرها
 لكون معلول معلولها بطبع وجودها
 مقتاناً ومستندا اليها بالذات في انهما

علة علة فقط لكن العلة علة في ^{مناهي}
 في ان معلولات معلولة بها المترتبة الله
 مناهية بالقياس اليها ويحفظ تكا
 العكس والمعلوليات السلسلة فاذن
 ينفي برهان في تولى المعلولة قلة
 الى نهاية اذا علم تكن علة بها بالذات الو
 بالقياس للمعلولة القرب كما كل واحد
 منها بالقياس الى الذي **تضيح**
 وهناك سبيل اخر رابع وهو ان سلسلة
 المعلولة المترتبة الله مناهية المستند
 الى الموجود الذي ليس هو منها بل هو من
 ورا الكلى وكل محيط جلة تامى الموجب
 الجلى واحاد تامى الاحاد المتكثرة ^{المفصلة}
 وطوله وعرضه كل واحد معلول
 وعلة ولفها وسمى الجمع بما هو مجموع
 اعنى معروض الهيئة المجموعية الذى هو ^{موجود}
 آخره كل واحد الاحاد الموجودة

معلولته بلو علة والموجود الخارج الذى
 هو علة احاد السلسلة ونفسها الجلية
 جميعا علة بلو معلولته فاحاد السلسلة
 بالامر معلولة وتعمل ونفس السلسلة
 الجلية الجمعية معلول محض من غير علة
 والموجود الخارج علة محضة على الوطلة
 من غير معلولته وله علة محضة واحدة
 في ان معلولته الموجود السلسل الجلى
 وعلية محضة مترتبة له مناهية بالذات
 وبالعقد الاول في ان معلولات
 الاحاد المترتبة الله مناهية المستند
 اليه بالذات وبالعقد الاول وطوله
 وعرضه فاذن قد استتب تكافؤ عدد
 المتضامات من جهة شتى واستقر له من
 سبل عديدة **تقويم** انا كنت قد
 استيقنت ان طباع الجواهر مفرق ^{الفرق}
 الواجب بالذات فاذن فاستقم كما امرت

واعلم ان سلسلة الجائزات المبرتبة
بما ان كل واحد منها يجب وجوده في ذاته
مجمول الواجب **لثلاث** بالذات سلسلة
عرضية سواسية له حاد في الفاقدة ^{سناد} والو
اليجل مجده بالذات **عند** والامر على
واحد وبما ان في مترتبة الو حاد منقطة
البعوض البعض سلسلة **ط** لتي مستهزلة اليه
بالصنوفة البرهانية مقفلة الو حاد
الى الو نهها باليد اجزا **عند** والامر في
غير سواسية له حاد **بج** هذه الفاقدة بل
احادها متضاعفة الفاقدة اليه سبحانه
فهذا السبل على **بضاعة** البعد
حيث **ع** الو سوا والشروط التي هي
مسيبا باليقاس الى مسية الاسباب
من غير سبب ومجموعة **ت** تلقاه **و** في
السلسلة بما هي التي **تسلي** الى **الجملي** ^ح
واحد تخفي مجموعي منكرة **الو** جزا **انما** من

عاطفة

الو حاد مبنا منها مستند الى جناب
حاعلية المحضة بنفسه في ذاته المحققة ^{حرة} **و**
فاذن العقبى له في يصل الى ذوات
العلو **و** بالوسائط وبدونها معا
والتاثير الذي بالواسطة مقهور
تحت التاثير الذي له بواسطة **ع** **انما**
قد كنا نلونا عليك ان المقفان اليه
بالقصد له **و** **انما** هو العلة الجاعلة
الموجبة **و** **انما** اسرار العلل مستحق **الو**
سناد بالفعل ومبنا الصلوح
لقبول العقبى **و** **قد** تبرهن لك ان
الذات الجائزة لن **تتم** راحة الجاعلية
اذ ما شئت **و** راحة ايجاب الوجود
دفاع العدم **فاذن** **انما** السبل **الحق**
المسببا الى **الانها** **القيوم** المطلق **جل**
ذكره **و** **الوسائط** **مصحح** **المستب** **بال**
ومنتظرات الصلوح **للمجموع** **للتو** **والتكا**
^ن

حرة

ن

الذي هو مفيض طماع المضاف مستقر
 على سرية ثم مع ذلك كله فان هناك
 معرفة شاهدة ربوبية عن سلبها
 بعد غفلة ساذجة وهي ان حاملها
 الكل جلي سلطانة ليس بغير ان يكون
 الحق وحدة واحدة واحد اعداد الوجود
 بل يجب ان يكون من اجله على من
 ان يسعها طو الوحدة العددية وتتم لها
 سنة الوحدان الاعدادية **تصحيح**
 برأيهن اجالة الله نهائية في العليل غير
 متخففة بالاعتاد بل هي نافذة الحكم
 الشرطي والحق اليقيني فلو تراءت المستقر
 له الى اوله لم يكن يتحقق المحل والمجموع
 وشي من المراتب **تصحيح** المعقولة الوجود
 المعقولة فهو من الوجود ان يكون محبب
 اقوى للغير والتصور وهو الزمان ان حبب
 وعاء مبع الوجود الذي هو من الواقع

١٤٤٠
 ١٤٤١
 ١٤٤٢
 ١٤٤٣
 ١٤٤٤
 ١٤٤٥
 ١٤٤٦
 ١٤٤٧
 ١٤٤٨
 ١٤٤٩
 ١٤٥٠

وقد قرى القصر ويعبر عنه بالدور فالعلل
 المتزايدة الى بداية ممتدة الوجود في الكائنات
 وان كانت متعاقبة بحسب الوجود والزمان
 والمعلول المتزايد الى نهاية سائفة الوجود
 في الدهر فاذا كانت متمايزة الوجود
 الزمان على التعاقب فانما يتصور تمايزها
 وتغايبها في الزمان الى جهة على شاكله
 السبل الله نقي له غير **تصحيح**
 له نصفيين الى شرفه من المفكرين فيما
 يكون به الستم ان في الامور **لهية**
 مردون الترتيب بالعلية والمعلولية
 ترتيبا بحيث ان معروف الوجود جزء
 معروف الوشوة ومعلوم الوشوة
 جزء معروف الثلثة له به بالضرورة
 الفحصية بل الفطرية موجودا اخر
 كل واحد من الوشوة وليس هو يحتاج
 من الموجود الذي هو واحد واحد

مرصع ومنها الوحدات الثلث وهكذا
 الى اقصى المراتب وان لم يكن عدد الوحدتين
 مثله جزء عدد الثلثة لو ان العدد مسا
 من الوحدات لغيره عدداً فذلك الترتيب
 صاحب ذيل البرهان القاطع بالاحتياط
 عليها ايضا اما ان كنت ذافطاً
 ما خردت بيدك ان تتكشف فتعرف ان
 فرقا ما بين ان تلخص الوحدة الغير المتكررة
 مرتين مثله على ان تكون الوحدة الغير
 المتكررة هي الملحوظ بالثبات وبالقصده
 الوجود ولكن مرتين مثله وبين ان تلخص
 الوحدة المتكررة مرة واحدة على ان يكون
 الوحدة المتكررة المشتاة هي الملحوظ بالثبات
 من اول القصد وبدو له مرفعي اللطفا
 الوجود وحدتان مثلاً غير متكررتين هما
 مستقدان بالطبع على الوحدتين يعبر
 بالوحدات باله سر في الحياظ الثاني

تثقيب الرطل ثقافته الى صاع واحد
 وانقسامه الى اثنى عشر رطل
 وتثقيبها ثمانية عشر رطل

ثاني

وحدة متكررة معتبرتها مجموع الوحدات
 وذلك هو الة شوية مثله المتأخرة بالطبع
 عن الوحدة الغير المتكررتين وكذلك
 القول الواحد والاثنتين اي معرفتها
 الوحدة ومعروفين الة ثينين فالو شأن
 مجموع معرفتي الوحدتين بما هو مجموع
 له معرفتها الوحدتين باله سرهما
 معرفتها بما باله سر هذا السيل شا
 الفرقان بين الحدود والحد فاذن الوحدة
 مطلقاً هي مجموع الوحدات وله ثبات
 امة الة الواحد باله سر وليس يدخل
 في مجموع الوحدات بما هو مجموع الة
 في قيام حقيقة شئ في الة عدداً بل انما
 الوحدة باله سرهما هي الوحدات باله سر
 وان كان مجموع الوحدات في الة في الة
 ما يدخل الحقيقة فاما الداخل في قيام
 حقيقة الثلثة مثله الوحدتان بالمحاط

كلمة

الاول له الوجه المتكررة بالخطا ^{بالتعريف}
 هي حقيقة عدد اثنين وان كانت تلك
 الكوافة لحقيقة الثلثة وكذلك انما الدافل
 في معروف الثلثة كعدد الرجال مثلا
 معروفها الواحد تين كالرجلين بما هما
 رجلين له معروف اثنين اعني مجموع ^{الرجلين}
 بما هو مجموع بل معروف اثنين موجود
 خارج عن معروف الثلثة وان كان اذ باله
 والضروري هو انه ليس الهشان كما يخرج
 عن الثلثة بجميع الخطا ^{بالتعريف} وبعضنا
 مفاد سفة اله سلام طريقة اخرى
 اله وسط الجوابي ان كل عدد ^{حقيقة} فان
 الوحدات التي سبقتها ذلك العدد ^{بالتعريف}
 استغناء وحدة اخرى وانما يتوقع العدد
 بالوحدات المتحققة به ^{بالتعريف} بر فنده ليس
 اله اثنين مثلا ما هو عدد اله اثنين ^{بالتعريف}
 ايه لعدد الثلثة كما ليس هو المقوق

تعا
تعا

لحقيقة وكذلك معروفها اله اثنين با
 لقياس الى معروفها الثلثة مثلا ^{بالتعريف}
 ما ابرك ان كنت المتبصرين انك كما
 النظر في وجودها وبنات في طبيعة
 الوجود وفي طبيعة النبات وفي
 شخصية قاي في طبيعة الشخص ^{العقل}
 الى الموجود الثابت الحق والى انه حتم
 صرف قام بذاته ووجوب محض قام
 بذاته وبنات حتم قام بذاته والى الشخص
 الحق والى انه شخص قام بذاته اذ عالم
 يحتم وجود بالذات ووجوب بالذات
 وبنات بالذات وتتحقق بالذات له
 يتحقق وجود بالغير وجود بالغير
 ووجوب بالغير وبنات بالغير وتتحقق
 بالغير وما لم يكن المتقرر وجود هو ^{حتم}
 نفسه وقام بنفسه ووجوب هو ^{بالتعريف}
 نفسه وقام بنفسه وبنات هو بنات ^{بالتعريف}

لحقيقة

وقام بنفسه وبحس هو شخص نفسه وقام
 بنفسه لم يدخل في التخصيص وجوده ووجوب
 ذاته ونسبته قائمة بالماهية هي وجود
 الماهية ووجوب الماهية قائمة بالماهية وتخصيص
 الماهية فلكذلك النظر في علم قانوة طبيعة العلم
 يسوق الى العلم الحق والى انه بكنة ذاته
 نفس العلم المطلق القائم بالذات وقانوة
 ما وانه طبيعة القدرة الى القدر الحق والى
 انه بكنة حقيقة صفة القدرة المطلقة
 القائمة القائمة بذاتها وقانوة ارادة قانوة
 ارادة ما وانه طبيعة الوردة والاختيار
 الى المراد الحق المختار المطلق والى انه
 سيفرض انه كنه الاختيار المطلق والوردة
 القائمة بالحقة القائمة بنفسها وقانوة وجود
 قانوة طبيعة الحق الى الحق الحق والى انه
 بكنة ذاته حصص المحبة الحقة القائمة بذاتها
 وقانوة طبيعة التنوير الى التنوير والى انه

تساو
تساو

والى انه بكنة حقيقة عين التنوير الحق
 القائم بذاته الذي هو نور نفسه بنفسه
 وينسب الوردة العقلية والحسية اذ ما
 يحس علم مطلق وقانوة مطلقة واردة
 قانوة وجوده محضه ونور حق بنفسه
 الذات وقانوة بالذات له كذا يتضح
 علم وقانوة ولرادة وجوده ونور
 سبب الغير وقانوة بالغير فمضى يكون
 قد بذى الوردة وجوده غير وجوده قاله
 ورفق كل ذي علم عليم باذ غاسره
 شاذ قانونه وبالجملة فلكذلك سنه كل
 ما هو كمال مطلق للتفكير عما هو التفكير
 والموجود بما هو الوجود فقد تلوا فاعل
 فلكذلك انه لا يهب الكمال هو قانوة
 وكما في ليس الكمال عين مرتبة ذاته وكنة
 نفس حقيقة هو القاصر عند **تكملة**
التقوية فاذا ن قد اتلوا بان

انقابت الظن اذا امتد
 واستوى من

الواسع الى القبول الحق الواجب الذات
 تعاطف سلقا يجب كل اسم من اسم الحق
 التبع للهيئة الكمال التي هي ما يبرها النفس كنه
 حقيقة الحق في كل جهة بله كونه المستند
 مطر الاسم وعين الكمال الذي الاسم بانها
 فكله ذات القبول الحق هو الحقيقة المحققة
 وما سواه من الحقائق ظلل المحققين
 الوجوب الحق والوجوهات باسمها غير
 ظلل الوجوب وهو البتة التصرف
 وسائر البتات باسمها ظلل التنا
 وهو التخصيص ومعاده من التخصيص اطلاق
 التخصيص وهو العلم الحق المطلق وسائر العلوم
 كلها ظلل العلم وهو القدرة المحققة التامة
 وسائر المقدر قاطبة ظلل القدرة وهو
 الوجود المطلق والوجود الحق وسائر
 الوجودات والوجودات على الوجود
 ظلل الوجود والوجود وهو الحق

تعالى

المحققة الحق وما سائر الوجودات سواء باهر
 ظلل الحيرة وهو التوحيق وما عداه جميعا
 حواله نور الحق لعلها اليه الوجود الحية قنا
 طينها وظلاله لا التوحيق فاذن الوجود له
 وجوب وبنات وله تضييق وله علم وله
 قدرة وله اداة وله حيرة وله نور وله جلال
 وله قوة الوجود العظم **فصل الثاني**
 في تبيين القدرية **تصحيح** القوم
 الواجب الذات الواسع له وجوده وجوب
 وادان نفس الذات ومجته وادان الوجودية قنا
 اني عندك ان الوجودية عن الوجود **الوجوب**
 تحتمل نفس الذات المتقنة على سبيل
 التاكيد كونها معلية او بعلة او بعلة
 وله بعلة ان كونها معلية او بعلة
 او بعلة وله بعلة ليس معاده ومقاد
 الوجود نفس الذات المتقنة المتاكدة كذلك
 الوجود تمام مطابقة وما هو كما كيف

قد علم ان الحق نام فادان في شانه
 اي ان تفرق به من

الذات المقترنة والزوج بنفسها كما
لا نفسها له معنى قواما للمهمة يقوم بها
قيام انضمامها وانتماعها والواجب بالذات
بنفسه متقرر لذات الحقيقة له بعلة ^{وعلة} له
اذ له يعقل كون الشيء جاعلا لنفسه بالضرورة
الغريزية لفظه العقل فيكون وجوده
ووجوده ايضا بنفس من نية الحقيقة له بعلة
وعلة امه وما يكون الشيء بنفس ذاته له بعلة
غير ذاته وله بعلة غير ذاته لو يكون امره
على مهية وايضا لو كانت ائنة ^و امره مهية
لكانت مقضاة لنفس مهية لانه يتبعها ك
الاستناد الى العيز فيكون مهية في مرتبة
الوقضا غير مرتبة عن الؤينة لوان الؤينة اوله
ما يتخرج من المهية الحقيقية العيز المكذوبه فاذن
يلزم ما ان يكون ائنة ما بعينها ^{نفسها} قبل
واما ان يكون هناك ائنيات ذاهبة الى ^{نهاية}
ثم الؤينات اللامتناهية بلا متناهية بل متناهية

تعالى
تعالى

بالا سر كما الؤينة الؤولى في حكم المسبوقة بها ^{ئنة}
اخرى هي وراها وجارده عنها وبالجملة
الؤمرضا هب الى حيث ينتهي الؤئنة لئيت
هي والؤمهية واللامتناهية لئيت ^{نفس}
عنها فذلك الؤنها شيا وايضا وجود
الوجود بالذات ينبوع جملة الحقائق
والمبدء المطلق الذي منه ^{تخرج} كل حقيقة
فكيف يسوغ ان لا يكون هو بنفسه
حقيقته قائمة بذاتها بل معنى ما فاما المهية
فاذن مهية سبحانه هي بعينها الؤئنة ^و
هي مهية والؤئنة فهو معلول ^{تقوى}
القيوم الواجب بالذات كعاجده بسيط
الحقيقة بساطة حقا احدى الذات احدى
مطلقه وكل عجزه لا يتصور لذاته اجزا
منها تالف القوام وتقوم الحقيقة سوا
عليها اكات مبادئ مهية ام اجزا احدى
ولو اجزا لئها الخالوا الذات ^{المتخفية}

بمفارقة واه مفارقة الكثرة الوجود
 بل انما موجوده بعين وجود الكل مستط
 الوجود بين صفة القوة ومحسوسة
 العقل فلو كان يتصور للواجب بالذات
 مثل هذه الوجود فان كان كل منها او
 منها واجبا بالذات كان الواجب بالذات
 مستط الوجود بين صفة القوة
 محسوسة العقل وان كانت في باسرها
 بالذات فكيف يصح ان يسجل الواجب
 الى الجائزات الصرفة والموجود الحق
 الى المحال كات بحسب جوهر المحسوسة
 والجزء الوجودية يكون متناهية
 ومشاهدة الكل متفقد وموافق الكل
 في المحسوسة بتهمة هذه الوجود انما تصح
 الاستدانة كالبادى العينية للذات
 الجوهريته والتقدير عن المواد
 الوجودية بمقدور عن ذلك **كالتصوير**

تعالى

نقول

نقول قول امر سلا ان حقه الوجود
 بالذات كما لا يصح ان يندرج تحت طبيعة
 مرسله جنسية مستحصلة بفضول ذاتية
 محصلة او نوعية مستحصلة بعول من لا حقة
 مستحصلة البيل العقل في التحاظ التحليل الذي
 هو لحاظ التعيين والاه بهام و طرف التمايز
 والتحاط معا يصادف طبع معنى الفصل
 وما يقيم مقامه منها اذ اعراض المعنى
 وما يقيم مقامه وان كان مضمنا في حقه
 المهمة غير معطاه اياه نوع طبيعة وقوام
 بل انما استتمام محصلة وتفوق فغلبة
 خاصة محصلة بالفعل وكذلك العود عن
 المستحصنة خارجة عن طبع معنى النوع غير مشتمة
 فيه بوجده ولا بمفيدة اياه قوام الحقيقة
 وتفوق الذات وتام المعنى بل انما المحصول
 والتعيين في الحاصل بالفعل وهذا امر مفروق
 عن سببانية النظر الكلي في تقدير العلم

فلك لا يصح ان يكون
 طبيعة مرسله هو

العلم الذي هو ميزان الوجود والعدم
فان انما يتصور شئ من ذلك كله اذا كان
الحصول بالفعل لشيء من مرتبة
درجة سنج الطبيعة ومثابتهما سانية
طباع المعنى وبالجملة ما اذا انصق للطبيعة
حصول بالفعل بعد تمام جوه المعنى وما
بعد فم نسخ الحقيقة فاما اذا كان الحصول
بالفعل هو بعينه نفس مرتبة الحقيقة وجوها
طباع المعنى فلا يقبل ان يتبع هذا الحاصل
منظر وجوده بقب يتبع استتمام
بالفصول والمحصاة فاذا قد انصرف
ان حصل الوجوب بالذات نفس تأكد
القرار ونحو الوجود القائم بنفسه مرتبة
نفس الحقيقة هناك الحصول بالفعل القائم
بذاته مع امتناع كل بطلون وعدم كل معلوم
والغالي غوما لظ معتمدا ما بالقوة مرتبة
هذه عقلت فاشهد ان طباع الحقيقة

استخفاف الشئ
الى الحكم

تعالى
يتعالى

يتقدس عن الالهام والرسالة وعن الاله
بالفصول والمحصاة وبالله ان يكون متعبنا
من حيث نفس حقيقة متخفا مرتبة كذواته
ومن سبل آخر قد بان للطن الواجب بالذات
اينة نفس حقيقة فلو كانت الحقيقة الوجودية
طبيعة مرتبة غير متخفة بكنه مرتبة الكائنات
مرتبة التفريق متخفة عن مرتبة الاله بنية
الوصول للملقة اليك فذا بطل ذلك
وايضا الطبيعة المرسله تتبقي بنفسها
القول على الكثرة المتصا فبقا بالشركة
المجلية والمعد الوجودات يتجمل ان يتكرر بذاته
واله لم يكن يصح لو احد وحيث له وحدة
لو كثره فمن كثره بنفسه يكون فذا بطل
فيكون فذا بطل بنفسه فاذا لو يتكرر
الطباع الواحد ولو يوجد كثير ومنه الاله
بعلل والطبيعة المحمدا لو كان الكثرة بالذات
المجلى يحيل ان يتجمل المكان المتعلق بعلل

له محبة والحقيقة الوجوبية متعالية عن
 امكان العلق بالغير مطلقا **نصوح** فاذا
 فذا نضح ان تخفى الحصفة القيومية التي
 هو عنصرها كما كتبها واوله لكانت
 مرتبة التخصيص بعد مرتبة الوجود فوجوب
 والوجود بالذات معناه المحصل بقر
 بالذات وهو وجود بالذات ووجوب
 بالذات وتخصي بالذات فلك العاط
 محصلة المفهوم واحد يشهد البرهان انه
 عنوان البسيط الخ من كل جهة وليس للعقل
 الى ان نال هذا العنوان المشهود له وتكنه
 حقيقة ويستطع الخط اليه لتعاطيه
 ان يسود ذلك وشرا ويظف به علم
 وعقل منسبل فاذا ن كما حارف الوحد
 من اجزا كية كاللهويات او مندلا تير
 سادس كالمركبات الحاديه من الهيات
 الجائزة وعن اجزا عدل الحقيقة كاللذات

ذات

الطرف الذي لم يرد في قوله

وقوله في الكلام المنقول
هو الذي انزل

معنوية

تعال

الجوازية البسيطة في الوجود فكذا لكانت
 احدية عن اجزا قول هو الحد من التوسع
 كما للبساط العقلية من الحائزات الى الوجود
 حنا من العصفية والفصول البسيطة اذ
 ليس يتبع ذلك الا من لوازم اولى معقولة
 يوصل اليها نفسها الى حقا حقيقة
 الملتزم فله مقم رادتها في تعريف كنه
 المحدود من رادتها كحقيقة التي هي محورها
 كنه الحقيقة ومجدا الحقيقة الحقة وذلك
 كنه شرح الوسم المعنوم عند العقل المتشقق
 من واجبا الوجود بالذات يجب وجوده له
 ما يجب وجوده والتخصيص بالذات يجب تحضه
 له ما يجب تحضه اي شئ متقرر موضوع عين
 الوجود او التلجب الوجوب والتخصيص
 اذ ليس يقع هناك محمول من انفس الموضوع
تخصي لاحتساب وان كنه ما راد
 واشتد ولو همم باهلهم من الماديين في انه

في الوجود رادتها الى الوجود
 وان يجمع الوجود

المحدد

في الوجود رادتها الى الوجود
 وان يجمع الوجود

في الوجود رادتها الى الوجود
 وان يجمع الوجود

الجواز

اذا كان مفهوم ما خورا عند العقل على
ان يعينه عنوان لتام هي تامة اذ اجلة
ما هو المعبر في ذات تلك الهوية المحيية
والهئية والوجود والتشخيص كمنوم به
السطر اطيبة بالنسبة الى الفيلسوف المشهور
من اهل ابي نبيته ابن سفيرس وتلميذنا
عومرس واسناد افلاطون الهليني مثله
فانه ليس يعقل ان يكون ذلك المفهوم بعينه
لذاتين واقفا على هويتين والذات كانت
احدى تينك الهويتين بعينها هي اخرى
تلك الهوية بعينها هو تين متباينتين
ولن يكون شي بعينه هويتين والوجود اله
اذا كان في حد ذاته طبيعة من سلة ذات
وحدة مبهمة غير محصلة ولم يكن ما بانا
و اذا المحيية والتشخيص في مقابل العقل
الصريح يقضي ان مفهومها واصداق مفهوم
كان فانه لا يكون بالذات اله عنوان ^{طباع}

تطاع
تطاع

واحد وله وقع وقومنا الذات الوه اذ
طبيعة واحدة فان وقع على اكثر هوية
واحدة كما ان انسان على زيد وعمر او عمل
اكثر حقيقة واحدة كما الجوان من الانسان
والغرس فله يكون ما بانا على الحقيقة
وقطع الصدو والاحت كل الهوية وكل الحقيقة
تتبدل ان هناك لا يحيط به واحدة ^{مستترة}
بين تلك الهوية او بين تلك الحقائق هي
يا و اذ ان المفهوم وبها التعريف بالجوان
التاطق او بالجسم المتحرك في القوة التامة
والنفس الحساسة المريدة مثلا **تصحيح**
ما من معنى واحد هو لذات واحدة
وقط بل هو ما عديده او وهناك طبيعة
تامة مشتركة هي مطابقة بالذات وما هو
اذا انه على الحقيقة فان كان هو كجوا
الحقيقة كانت الطبيعة المشتركة من جوار
المحيية وان كان الغرض منها التامة ^{حقيقة}

ان
ان

مجموعه وكره دين
مكة

في مرتبة متاخرة عن نفس المحيطة كان له مبدأ
مشترك ولا محيد عن الوتتها الى طبيعة ما
جوهرية الخوصية المشتركة بته فان الم
بفلك التشكيل انح يلزم طماع ذاك
مشترك بين الجنين الو قصيين للمقوت
وما الجهر والعرض لرفع معنى الحسن عليها
واخر مشترك بين الموجودات جميعا لوقوع
الوجود على عملتها بمعنى واحد فلتتل عليك
لتثبت فواذ ان الله سبحانه امان
الثالث هو قول فان هذا القياس انما
سلطانة على الطبايع المناصلة التي هي
جوهرات الحقائق العينية والعرضيات
التي لها مباد عينية قائمة بالموضوعات
والعينا والمفهوم الذهبية التي يقتر
في هذا احوال وارضاع عينية صودفت
للموضوعات الحيا وجودها في الوجود
والعقل المعقولة التي هي لوازم المهيبة

في وجودها

تعالى
تعالى

وهي مفهوما قائمة بالمهيبة قد نابها عن
التاصل اقضا جوهر الماهية اقاها
فمن هذه اذا كان هو يتبين مثلا لو
يكن ما هو ملاك الوصر ومناظر بالذات
ومعباد الحكم ومطابقة على الحقيقة
احدى الهويتين بخصوصها والعم ليس
هو لغيرها بته بل انما الملوك والمطابق
الطبايع المشتركة فاما طبايع المعاني العينية
المناصلة من المعرفات العقل اعنى المعقولة
التي هي موضوع الحكمة الميراثية
كالجنسية والعضلية والتنوعية فدها
جنسها في الذهن درجة الوضوح والمخفة
التي ليست هي اذا مباد لها متفرقة
في ذات الموضوع في الخارج كما المتباينة
والميتا سرية المتبدلة مع بناء الموضوع
بعينية على ما كان عليه ذات وصفاته
وجماته وارضاعه كما اذا انتقل ما على

الكل هو العقل
وهو انما هو

مبيند

مبينك الى شمالك وانت على شاطئ
وضعتك الاول بعينه فهدى القبيلة
في قامة المعقول وهي الاضاق المحضة
الذهبية وليس باذ المجنونة والتوعية
سبد في ذاتي الجوان والعداوة صفقا
الذاتية والعرضية المقررة ذاتها بل
المقررة في عالم الناضل نفس الجوان وال
نشا والفرس وذيده وعمره مثله فاذا ما
نسب العقل الجوان الى الدنيا والفرس
الوفا المادي وعمره وقضى على الجوان با
المجنونة وعلى الدنيا بالتوعية حرق
صفحة منقررة فيها هي مطابق الارتفاع
و معاذ تصحح الحكم وليس يلزم من ذلك
يكون اعتقاد الحكم محله اذ ليس محادى
به امر ما في صفة الناضل ولا ان يكون
فصح الحاق المجنونة والتوعية مثله بانية
تجربة انفق اذ ليس ذلك على احذاء

مثلا ٣

تعال
تعال

مطابق في المجنونة باذانه كما ينهيه اليه او كما
المتشككين على ستمهم في مذهب التنكيد
فالمجمل انما يكون في المحسوسات المكنونة
والحياطات الكاذبة العقلية وغيره
الصدق هناك التينة العقلية وال
ضافة الذهنية النفس الوهرية ومطابق
الحكم صلوح المهية بخصوصها لذلك
لو حسب نفس جوهرها كما كانت كلمة الجوهر
بار في المرتبة الوجودية حيث التينة العقلية
المحسوسة التي حقيقة على صياحات الوهر
في الاضاق المحضة الخارجة فلهذا
حصوله بصدق عليه كل اعتبار
الحق به وليس شرط ان يكون الشيء
ذهنيا خالصا ان يكون متساوي القيمة
المقاطبة المهيما واقاض الثالث
فاندر فان تايين بين المتخرج منه و
مطابق المتخرج الذي هو مبدأ تصحيح

مطابق

الحكم ومعيار صحة فالوجود مطابق
وما هو عنوانه وانما حقيقة خصوصية
وحقيقة الفيوم الواجب لذلك جعل مجده
وليس بشي من خصوصيات المسائل الجائزة
في ذلك فخره بل انما صرح بترادف الوجود
منها ارتباطها بمن هو مطابق لترادف حقيقة
ارتباطها صدقها اذ لا يقع لها بالثبوت
التي ارتباط اخرها عن غير الصدق ^{عنه}
والثبوت له فادان وان كان الوجود ^{المطلق}
القطري المقبول من غير الجائز ^{المفرد}
الوان مطابق والترادف انما هو الاستناد
الى الوجود الحق وخصوصياتها المهيمنة
ملغاة في ذلك وكذلك الثاني في حمل
مفهوم ما المقبول والمتاصل والحقيقة
على الحقائق الجائزة فان مطابق الحل
ومعياره وفلاول الحكم ومبدئ تصحيحه
استناد الى الحقيقة المحققة **تصحيح**

تحقق النسيب

تعاليم

حل بل في تصاعيف العلوم ان
المتناسب المساواة او المفاضلة انما
يتحقق اذا ما تحقق المناوعة است اعمى بذلك
المشادكة في الجنب القريب بل اعمى
لحاط المتناسبين من حيث المشادكة في
طبيعة او التناسب بينهما من حيث المشادكة
في تلك الطبيعة والاندراج تحتها المعنى
بالتجانس والتشابه ^{طبعان} في حثها
اي بما هو فردان من افراد طبيعة يعينها
من تبتان من مراتبها او بما هو نوعان مختلفان
ذوا فضلين مختلفين فالخطان المستقيم
والمستدير او المثلثان المستوي والمستدير
بما هما مستقيم ومستدير او مستوي ومستدير
متخالفتان بالحقيقة النوعية غير متناسبين
من حيث المشادكة اذ لا بالمساواة ولو بما
المفاضلة وكذلك الخطوط والسطوح
المستديرة المتخالفة الوجودية والقوسان

في اثنين متخالفين لا يخداجه يتضح
 المناسب بينهما هو المساواة وادها
 بالمقارنة لكتهما اذا كانتا على مركز بعينه
 وعلى زاوية بعينها عند المركز فانها
 تمام متساويتان غير متساويتين واد
 متفاضلين انما نسبتة كل واحدة منهما
 دائرتها الى الدور كذات فاذن كما القى
 مركز الدائر الغير المتساوية بحسب اثنان
 دائرتيها بعينها متساويتان غير متساويتان
 واد متفاضلتان وليست ذلك استجاب
 في الحقيقة وتشارك في الطبيعة وكما
 في المقدار بل انما استحقاق ان يكون كل
 واحدة منها بحسب النسبة التي لها الى كل
 الدور المحيط بها كما هو حيزي بحسب النسبة التي
 الى كل الدور المحيط بها فيكون مقدارها
 زاد انهما المقدار تلك دائرتها فذلك
 فاعلم ان المهمات المختلفة اذا ما كانت

تساوي

لها

منها

متوافقة بحسب النسبة العقلية التي تلحق كل
 واحدة منها الى المندر تحتها فانها طبعا
 متناسبة متساوية بحسب النسبة العقلية
 وليس ذلك استجابا لكاه طبعها
 متاصل بل انما استحقاق ان يكون احد
 كخصية طبيعتها في قياسها الى المهمات
 اولها شأوا التي تحتها كالاحزى بخصوص
 طبيعتها في قياسها الى المهمات اولها شأوا
 التي تحتها هذا سبيل القول في المعقوبات
 الثانية المبرازية وكذلك سنة الوجود في
 الخارجية حيزي بالمعقوبات والاضافا
 المحضة الوجودية فزيد مثلا ونسبة
 ما على يمينه وليس متساويين متساويين
 بحسب النسبة وطبعها فاد مشتركة بل متساوية
 متساوية في نفس الوجود والاضافا
تصحيح في نظره انه يقع معلولا
 علان متساوية من ان ذلك غير متساوية

س

من اسوم بين اسام اسوم سوما
 وساسوم وساسوم وساسوم
 نهي ان اسوم الراسل على اسوم
 اقيه ١١١١١

نوجب العلية والمعلولية على سبيل التناوب
 التعاقب ولو على سبيل التناوب والسبيل
 زيد والامر اما تنفقا اذ اذ كان واحد
 بخصوصها فقط فالمرضية والعلية
 افتقار المعلول اليها بخصوصها البتة فلم يكن
 يصح ان يتحقق المعلول بالعرضي وان شئت
 تلك عن هذه في افاضته واذ لم يكن افتقار
 الى شئ منهما وحيث الخصوصية لم كانت كل
 واحدة ملغاة لخصوصية ذلك وكانت العلة
 المتفارقة اليها على الحقيقة هي القدر المتكسر
 الذي هو طبع واحد وطبيعة وحدانية
 وكل واحدة بخصوصها هي المشتملة على احد
 العلة بالحقيقة والجمالية لا يستدل للمعلول
 بالذات الا ما يتوقف عليه بخصوصية بالقرود
 العقلية وسواء عمل بالذاتين افسحت
 العلية بالمفهوم اليه اذ بالامر المتحج
 لتحليل القائل بنبصر **تفوي** القبول والوا

تعاقب
 تناوب

بالذات واحدة الذات والوجود وتوثر
 الحقيقة والهوتية والنبهية ان الوجودية و
 التخصيص بالنظر الى الحقيقة الوجودية بنفسه
 المحيية فمفهوم الوجود بالذات عنوان
 جملة ما للحقيقة الوجودية من المحيية والوجودية و
 الوحدة والتخصيص اذ ان تحققه انما يتحقق
 ان يكون هو لشئين على ما قد تلى ملك
 وبالجملة ان صرف الوجود الواحد المحي الذي
 هو بعينه الوجود المحض والتخصيص القراح و
 يمتنع ان ينقسم ذاته الى اجزا الهوتية او
 اجزا الحد او اخر القول وان يسيطر اليه
 شئ اخر من وجوه حيث وحيث وباعتبار
 وباعتبار ليس يمكن ان يتخلف بالعدد ولو
 المقصود فكل ما يقدر ويحتمل ان له فهو
 هو بعينه والتقدير كدفع اطلال والتحيز زود
 ساقط والقوى العفضل المفضل من المين
 والشئ ان شره بالباقي الفاصل عما في ذلك



ويعقد من متمتع بالذات له الوجود فقط
 بل وفي التصور ايضا فلا يتصور شيان هما
 لا ذوات الوجود بالذات بل انما الواجب الظاهر
 على عرش الوجود بالذات وما خلاه في قد
 الجواز والمفهوم **تصويهم** ونسبنا ان
 الحكم المنبهر ومن يتحقق ان الوجود كذلك
 الوجود بنفس ذات الحقيقة الوجودية وفقد
 من المتكفين لما لا يعينهم بحسبونه بالنسبة
 الى الحقيقة الوجودية بل انما الذات المنقضا
 لفظ المحية فاله يكون الوجود وكذلك الوجود
 عين حقيقة ولو لم يذم محية وهو ليس من
 الحقيقة الوجودية ونسبنا جميع العقائد
 كانه والغريبة العقلية الغير المنزهة فاني
 لو يقع في جبان بالذات كما مفهوم الوجود
 والوجود بالذات بالقياس الى كل منهما اما
 عنوان لفظ الحقيقة وانما الوجود المحية على
 الوجود الصلوح السامع وعمل التقديرين بل ينف

تعاظم
 يتعاطى

في اذانه يطبق من سلة ذاتية مشتركة بين الوا
 بية فتمسكك ذكيات ضر وجب الخلف
 حنبل معدودة **تصويهم** ونسبنا ان
 ناك ان المجهول له ولا بخصوصية ذاته
 ليس يقين ان الوجود الوجود بالذات
 وما ليس لذاته صلوح الجاعلية كما ان ما
 له توسط او توسط او توسط فهو ليس
 واجبا بالذات على ما قد تحقق فاذن لو
 تعدد الواجب بالذات لكان يقع لا محالة
 استناد المجهول الاول شخصية الى كل منهما
 له بخصوصية فيكون استاده على الحقيقة
 الطابع المشترك وقد كنت تعرفت انه
 ليس يتبع الشخص الواحد الوجودية استنادا الى الجاهل
 المتشخص بذاته فلو لم يجهول اوله لولا وجوب
 الوحدة للجاهل وكذلك القول في النظام
 الكلي المتن لعالم الجاهل ذات واحدة
 بالشخص متفكر بالذات وليس جاعله التام

حين
 صفة فردية وصلة الباب اذا
 وحكمت يا رجل و هو ان يصطك
 ركنه ١٣ صحت
 الوجودية في العقل والذات
 والذات في العقل والذات
 في العقل والذات



الوجود الواجب بالذات ادله واضح
 عنه سواء ولذلك ما قد قيل به النظام
 فكيف لا يابى الهين فقد شاع في القائل
 الفسيفيه ما يصح وحياله مثال بعض
 ما بال تشبيه نور انوار شمس عالم العقل
 كان لا يشبه بين البسبب علم ما يستلزم عليه
 انشاء الله العزيز في النزول الكروي وكان
 فيها الهداية الله لفسدنا اذا لم يكن
 الله بما خلق ولعله يفهم على معنى سبحانه
 عما يصفون **تصويح** من الصفات ان المحمول
 ما هو محمول ليس ذاته وجوده او كما عله
 اذ هو شيقونته وحقونه وكذلك المحمل
 بالقياس المحمول والموجود المادي الذات
 ليس وجوده لذاته بل هو لمادة وقد هي
 وجوده لمحيته فالجاء الحق الذي هو
 لذاته وله وجوده الوجود القائم بنفسه
 ليس ذاته وجوده لشيء بل ذاته لذاته وجوده

تعالى
يتعالى

نفس

نفس

لنفسه وما اعاده ذاته لذاته وله وجوده
 لنفسه بل وجود كل ذي جهة لمحيته وجوده
 كل هو له في لهيوله وذات كل محمول
 ووجوده كما عله فاذن ليس ذاته وجوده
 سبحانه لشيء وله ذات كل شيء ووجوده
 له مادة السموات ومادة الارض اي كل ما
 عالمه الحق والعقل والظلمة والنور الملك
 والمجد فاذن الموجودات فاطنة ذات
 فاعنيته وجودات رطبة او الموجد
 الحق بل محده **تصويح** اذ ذاته وجوده
 سبحانه لذاته لشيء ما غير له شيء من الوجود
 والصور والعراض الا وجوده للمادة
 فاذن هو جل ذكره مشا الحقيقة عن ان يكون
 حيا او جسمانيا او عرضا له العراض واذ
 هو وجوده بحد متقد من مخالفة الوجود
 واوله بشه بالوقوفه على جهته كانت واليه
 في وجوده ما حاصلا القوة المستعدا لغيره

نفس ذو شعيرة لان الارواح
 حتمت واما في الارض فاعلم
 العقل هو في السموات والارض
 الا في السموات والارض

ودات الوضوء التفضيلية المبهمة فاذن من
 صقع جنابه سبحانه على اذنه فقي من
 البعاد والابتعاد وايضا الجسم من تلف
 الذات من المبادئ المتباينة الخارجية ومن
 الهوية الى اجزاء الكمية المقدارية والهيكل
 والصورة والعرض متقوية الحقائق من احوال
 المحولة الحديثة وكذلك الجازات البسيطة
 القدسية عز الوجود العقائدية والنفوس
 الغيرية والطابع الجنسية القسرية ^{القصود}
 البسيطة من جهة الجوهر والنفس الى
 الماهية والابتداء من مخصلة بحج القوام
 التحديدية من جهة القولية وجوهل القوم
 الموجب للذات ارفع من ان يتصور بقسمته
 بالحقيقة او بالهوية او بالحد او بالقول و
 التحديد بل هو بسيط حتى احد الذات
 واحدا الكلية **تَقْوِيمٌ** فادهو ما ذكره ليس
 بعرض ولا بحجم فليس يقبل ان ينحصره

تعاليم
يتعلق

بالحق

...
 ...
 ...

...
 ...

تحدين ابصارى او لحظ بصري او ان ينحصر
 لبيد او للتأدية اليحس من الحواس
 له بالذات وله بالعرض وايضا هو حلا
 محده بسيط الحقيقة من جهة متقد من الوجود
 عن الجهات والامجاز والوضع مطلقا
 فكيف تناله الزوية البصرية التي تنحصر
 اود وان تلوح عن الفطرة العقلية
 لا منه كالبصائر وهو يدركه البصائر
تَقْوِيمٌ حيث ما تعرضت عن
 انغراسه ليس بحس الجوهر وهو منقوص
 الجوهر فقد دريت انه ليس بطبيعة مرسله
 وله تحت طبيعة مرسله وايضا لو كان حرا
 لكان اذا اعتبرها هو جوهر مرسله لا يظن
 شئ له يمكن ان يكون له حقيقة التغير الجوهري
 ليس في ذلك وان كانت الجواهر المفارقة
 خصوصياتها حقا نقها القدسية فابا
 فان تشكك متشكك ان مفهومه الموح

وهو موضوع صادق على الوجود الحق بنية
 فقد ذكرنا ما استلزمنا ان ذلك ليس صين
 للوجود بل ما المعنى الذي جئنا به لمقولة الوجود
 محبة حقها بحيث نفسها المرسله انما اذا
 نفرت كانت قائمة الذات والوجود له
 موضوع **تقوي** القوم الواجبات
 هو الفرد وكما ان زوج تزييتي فله
 وواحدة للمجازات بل الواحد الحق متأثر
 بها وانما عالم الجواز انما هو ظل الوجود
 الحقة وواحد هو ظل الوجود المطلق
 ما من صائر متوجه الذات وما حدها
 الوجودية والعقل بكثرته الى انما التحليل
 اما بالجنس والفضل والاقول واما بالهوية
 والوحدانية واما بغيره واما بالقوة
 الذات واما بالفعل بحيث الفيضان الى
 واما بالحوار بالذات والوجود بالغير
 نفس جوهر الذات تحت ذينك المقربين

الوجود هو
 الموضوع
 الذي
 هو
 الموضوع
 الذي

تعالفة
 بتعليق

المؤمنين عليها ما يجب في نيك الوجود
تصحيح عليك باستدكاد من روع الوحدة
 والوجودية وخواصها على ما قد افترق
 من الشطر الكلي وهذا العلم فينبغي القول
 وسواء الفرض هنا للثان موضوع سلب
 الكثرة على اعتبار ما عند سلب الكثرة وهو
 الواحد والوجودية وهما الوحدة ما حسب
 الكثرة كانت الوحدة كما يقال له الواحد فان
 كانت هذه الوحدة حارضة عن ذاتها عند
 سلب الكثرة كانت الوحدة والوجودية
 وحدة وهو هو به بالذات بل بالعرضي
 له بالذات بل بالعرضي والواحد والوجود
 واحد وهو هو بالذات بل بالعرضي وهي
 وحدة وهو هو به بالوجود اذا كانت هذه
 عرضية محولة بعينه على موضوعين ما عند
 سلب الكثرة كالضاحك بالثنية المتساوية
 وبالوضع اذا كانت موضوعها
 اي جهة الوحدة

اي كون الفاعل
 هو الوحدة

المعلمين

لعرضين محولين مما موضوع سلب الكثرة
 كاشان واحد بالنسبة الى الضاحك
 والكاتب والبارع اذا كانت عارضا غير
 محول على بل موجودا بالقياس الى
 موضعين مما اعنه سلب الكثرة كما البيان
 العارض الموجوده القطب والخص وان كانت
 جهة الوجود وهو هو تلبت بما اراها
 عن ذات موضوع سلب الكثرة فالوعدة
 وهو هو تبة وحدة وهو هو تبة بالعرض بل
 بالذات والواحد وهو هو واحد وهو
 هو بالذات بالعرض فاذا كان لو يكن
 جهة الوجود هي تام ذات ما عنه سلب الكثرة
 بل هي عضة خرافة فان كانت هي جنس العارضا
 او جنسا فاعراضا سبه كانت الوجوده وهو
 هو تبة وحدة وهو هو تبة بالجنس والواحد
 وهو هو واحد وهو هو بالجنس كما الهنسا
 والعرض بالجنس تبة او بالجنس تبة كجسمية او

تعاوية
يتعاطى

بالجوهرية وان كانت هي فضلة او فضلا
 من فصول اجناسه كانت الوجوده وهو
 هو تبة وحدة وهو هو تبة بالفضل والواحد
 وهو هو واحد وهو هو بالفضل كما زيد
 وعمرى بالناطقة او بالحاسية وان كانت
 هي قوام جهة النوع كانت الوجوده و
 الجوهرية وحدة وهو هو تبة بالنوع و
 الواحد والواحد وهو هو واحد وهو
 هو بالنوع كما زيد وعمرى وليت هو
 يتها بل لعدد بل النوع اى باله نسائنة
 واد كانت هي ذات موضوع سلب الكثرة
 بتماهاه عضة خرافة فان كان سلب
 الكثرة عن تام الذات عرضيا لها حال
 شئين عند شئين ونسبة تابعينها
 لها اليهما فالوعدة وحدة بالنسبة والواحد
 وهو هو واحد وهو هو بالنسبة كما
 حال الريان عند السقينة او حال الملك

عند المذنب وحال النفس عند الموت
 فما حالها من متفقدان بنائها وجرورها
 بانها لا تجرهم كل واحد منها حاله
 ما بينهما هي نسبة تجرته فليس هو
 بالناس يتبعه وحده بالدار من حيث
 تارة الفات بما اتها بنفسها حالها
 نسبتها لا وحده بالعرض الا انما التي
 بالعرض هي وحده ما يتحد بها احدى
 الريان او الملك او النفس بها بالخالق
 المشكك التي هي السند المتخير بتلك
 وان كان لها الكثرة عن تارة وان
 من جنس الاتصال بالانتهى في صلة
 فالواحد واحد بالاتصال والوحدة
 وحده اتصاله وان كان يلبسها عن
 الفات بحسبها في حد نفسها متمم
 عن غيرهما عن سائر ومنها في قوله
 الفهم هو التقدير الواحد الخ

بما ان تارة وحده
 بالعرض هي وحده ما يتحد بها احدى
 الريان او الملك او النفس بها بالخالق
 المشكك التي هي السند المتخير بتلك
 وان كان لها الكثرة عن تارة وان
 من جنس الاتصال بالانتهى في صلة
 فالواحد واحد بالاتصال والوحدة
 وحده اتصاله وان كان يلبسها عن
 الفات بحسبها في حد نفسها متمم
 عن غيرهما عن سائر ومنها في قوله
 الفهم هو التقدير الواحد الخ

تعالى
 يتعالى

لا يوجد

والوحدة وحده عددية فما كان
 الواحد وحده العددية بحيث
 ياتي بنفسها في سائر فبها هي
 فتر واحد يكون هو الطابع لكل
 بينها اشراكا كليهما هو الواحد النسخ
 ووحده الرعدة العددية الشخصية
 ابا منه في شخصتها كما وحده الهيكل
 المسمى في حد ذاتها الشخصية وانما عليها
 فعلها استعدادا بهما ما حصله في حدة
 بالقياس الى الوشياء مطلقا كما وحدة الذات
 الشخصية من سائر الطابع غير الهيكل والكل
 هو وحدة الوجود الواحدة بالوجود بحيث لا
 بنا في الاشتراك الخلي بين هويات فون
 واحدة على ان يكون هو بعينه تلك في الواحدة
 وهو عمل وحدة التي له بعينها هو الواحد
 بالطبيعة المبهمة بالتجصيل والهوية وحادثة
 الوحدة العددية المبهمة التي هي للطابع

المسقوفة المتماثلة في انفسها المهمة بالقياس
 الى ما تحتها من الحقائق والمجرات وكل
 فانهما واحدة في حد نفسها بالوحدة العودية
 الغير المحصلة بالقياس لا محصلا في تحتها
 ومنظورها وان كانت وحدتها العددية
 تلك ليست هي حيث نفس طبيعتها المرسله
 بما هي اذ المهمية مرتخية لبيت الذي
 حوهرتا بقاها في ما هي هي واحدة بعين
 الوحدة العددية التي هي بحسبها مرسله
 بالقياس اليها كما شاكلة الوحدتين البتة الى
 الوجود والعدم المجهولين فاعلم ان الوحدة
 العددية التي يكون للطبيعه المرسله
 هي هذه الوحدة والكثرة العددية التي بالذات
 للطبيعه هي مقابلتها واما الوحدة والعدد
 متلقا الو فراد فاما لاه فراد بالذات
 للطبيعه المرسله بالعرض هذا فسط
 الحق وسهم الحقيقه عنك من الفحص الذي

تعالوة
يتعاطى

اي في النظر الى

اي في النظر الى

سامنا وهذا العلم من قبل قد تولى
 البسطه الشفا بقوله مستو موزون
 فيها المتكلمون والمتكلمون من بعد
 عن آرائهم عن خط استواء التحصيل على
 عرض بعين ودرجه حرارت الارتفاع
تصحيح مطلق الوحدة والكثرة في توازن
 المعقود على الوصلح السابع
 وهذه الصناعات له والمعقودات التي
 المبرازية التي انا عرضها للمعقود
 الدرجه والواجب حضور وجودها
 في الذهن وحيث حالها في تقررها
 الذي فاما الوحدة العددية المنسوقة
 من كثرتها الاعداد هي موجودة في
 الوجود عند كل مرتبة العدد والموجودات
 العينية **تصحيح** ليس بين الوحدة والكثرة
 تقابل حوهرية اذ المتقابلون تقابلا
 حوهرية اذ يكاد يصح ان يدخل شي منها

في قول حقيقه شقيقه وتحصل فوام
 ذات شقيقه تكرره بل تقابلها ابا
 تعرض حيث اضافت المالكية و
 المالكية والمؤلفه والمؤلف منه
 كما ان التقابلات او جوهر الذات
 بل بما هي مضافات مشهوره **بعض**
 ان الوحدة العدمية الشخصية جوهرها
 ونفس مفهومها تاتي الا ان يكون ذوا
 لها قوة ذواتها لا موضوعها بالذات
 ولونه الصم لونه فلا يكاد يتضح بالنظر
 الى جوهر بعضها ان يعقب او تعقب
 شقيقها المقابلة لها على موضوعها
 وانه الوجود مفروض بقا الموضوع مع
 ذواتها ولونه التصور تخمين منها
 غير مبسره لانه التوهم والالتصيح التوهم
 التعقب والاشتقاق بين الشخصيه و
 الارسال وكذلك بين الجزئية والكليته

تعالاه
شعالي

الرسالة الاولى

على شي ما بعينه وكذلك حال الوضوح العدمية
 المهتمه مع تقابلها عند القياس الى
 الموضوع واله كان مطير الطبيعة الواضحة
 الى ان يكون في وجودها ما يعينها **طبيقت**
 متناهين واما الوحدة العدمية فليس
 لها ذلك الحكم بالذات **حش** جوهرها بل
 انما هي ما يقضي الرجحان عليها بالمسا
 للوحدة الشخصية والوحدة بالمناسته
 انما تاتيها من جهة استدلالها لا من
 موضوعها بالذات عن الوحدة العدمية التي
 لمع بقا بعينه والوحدة بالنوع او
 بالفضل او بالجنس انما يقضي عليه بالتلك
 الشاكلة او جهة نفسها بالذات بل انما
 جهة ما انما مساوية التحقق للوحدة
 العدمية المهتمه التحصل والتشخص التي هي
 لطبيقة النوع او الفضل والجنس بل منبغته
 منها بسفاهة ان يبا وان ذواتها عن **صفا**
عها

انها ما يعينها

انها والذات

١٣٢٠
١٣٢١
١٣٢٢

له معنى له عندنا قال تلك عن مفهومها
فاما الوحدة بالمعنى او بالموضوع او بالعداد
فقد ريت انها وحدة لعد الذات بل بالضم
فامرهما لا يخرج من امر الوحدة العدة بل للمعنى
او للموضوع او للعداد **تصحيح** ان ضرب
الوحدة ما سلب الكثرة من لوازمها ومنها ما
من لوازم سلب الكثرة فاعدا الوحدة العدة
على السيل الولى ما اذا كانت جهة الوحدة
خارجة عن جوهرها عند سلب الكثرة او عتقة
من جوهرها اذا تفرقت من مفرج **واما**
بالمناسبة والوحدة بالوفاق في جهة الوحدة
فيها وان كانت من تمام ذاتها عند سلب الكثرة
الوان الذات بماى الذات موضوع سلب
الكثرة وما انها حاله ما في شين عند
شين او بما انها حوتها لصلية جهة الوحدة
واما سلب الكثرة بحجة الحجة من لوازمها
التابعة للمتأخرة فاخرها بالذات سلب

تعالوة
تعالوة

الكثرة ليست نفس الذات بما انها غير
متأصلة فيها بل في الذات بما انها حاله
لشين في شين او بما انها حوتها لصلية
مقتلة والوحدة العدة تير واما العدة
التحضية على السيل الكا اولى ليست الولى
سلب الكثرة عن الذات نفس جوهر الذات
وقادها ان الذات بماى الذات في حد
جوهها فير متا ذلك فيها في جهة الوحدة
في يمينها ما عند سلب الكثرة ووجدتها
المحصلة وخصتها الوحدة من لوازم
سلب الكثرة **تصحيح** او تحتين عن
وظائفك انه وان استوى ذلك في الولى
الفرقان بين الوحدة سلب الكثرة في الحظ
العدة تير وسائر القصر الوان هناك
ايه فرقا بين جهة الوحدة وما عند سلب
الكثرة في الحظ الفهم التحليل في سلب
اول المهية تكسبها للوحدة وتحت بها

الكثرة

المتحصلا فحصل مستتممة الوحدة ^{بها} العدد
 الشخصية وايضا الهوية الجمالية ^{المتبع}
 لها الوحدة الشخصية حيث يتبع لها ^{الوحدة}
 لو حيث نفس الذات ^{التي} وراء الوجود
 فاذا انما ان جهة الوحدة مرتبة المحفوفة
 بالحواس المتخفة واعند سلب الكثرة مرتبة
 نفس المحية وانما جهة الوحدة حينئذ ^{استناد}
 الى الواحد الحي وموضع سلب الكثرة نفس
 الهوية الشخصية المستندة ووحدها الشخصية
 ظل وحدة جاعلها التام بالذات وكذلك
 الطبيعة الواحدة بالعدد وانفسها وحدة
 عددية بيتهمة بالقياس الى ما يقع تحتها
 انما لها الوحدة حيث هي مجموع لاجلها
 التام الواصل الى الواصل ^{ينبعث} عند
 انبعاث اوليا الواصل ^{موضوع} سلب
 الكثرة نفسها ووجه الوحدة ^{استنادها}
 الى جاعلها الواحد ووحدها ^{ظل} وحدة

حد

تعالقات
يتعلق

الجاعل فاذا ان الوحدة ^{غير} الواصل ^{مطلقا}
 ووحدها على غير الذات ^{وما} قد عينتها
 اذ جهة الوحدة ^{وحدها} على موضع سلب
 الكثرة ^{وما} قد عينتها **تقوم** فاذا ان يجب
 ان يستقر ان الواحد ^{الحي} وهو باوى
 المتساوي والصفات ^{على} الاطلاق ^{تقلا}
 وحدة مقدس الذات ^{عن} ان يكون وحدة
 الحقدة وحدة عددية فالوحدة العددية
 ما من تكررها ^{فما} حقا ^م حقيقة الكثرة ^{وهي} قائمة
 بالموضع ^{فما} صير ^{عن} جوهرية ^{عاقبة} اياه
 بعد مرتبة نفس المحية ^{ومعقولة} الذات
 في جملة الكثرة والوحدة الحقدة وحدة قائمة
 بذاتها وحدة نفسها ^{وهي} حقيقتها
 وجود قائم بالذات ^{هو} تحقق نفسه ^{وحدة}
 نفسه ^{سادة} بجلال كنهها ^{ومحدد} انما
 على القوى العاقلة ^{والعقول} القادرة
 فاميلها ^{سبب} الوجود ^{باب} التكنيد

هي

والتحديد وغير ما يقع امکان تكرر الحالة
الوحدانية ولو لم يقو العقل وفرض الكثر
اصلاً اذ كل ما يوضع بالفرض يتحقق باليقين
انه فان لها هوى يعينها عند التحديد و
التحقق لو ان مرضاى شئ كان وقراح اية
طبيعة كانت لا يحتمل شيئاً او تعدد اوله
فرض العقل وتصوره اما احتمال الميزان
التعدد وحمل الشك والكثرة في تلقا
امكان محالطة الزوائد والعوارض و
الوحدة الوجوه بغيره مرضا الوجود
بشرط سلب جملة الزوائد والعوارض اى
سلب عدم مرتبة ذاته مطلقاً فاذا لم يكن
محال ان يحب الوحدة العدة بغير مضاهيتها
بل عجزها وجلالها الرفع واقدس من حيث ^{مفهومه} _{مفهومه}
سبل فان ان الوحدة الوجوه يتبدلت
شيئا من الوحدات التي تتألف منها كثره
تا اية كثره كانت اذ لا يعقل كثره من الكثرات

تعالفة
بتعاطف

مفهوم

مفصلة القوام منها وروعة اخرى غيرها
لما امداد دينا الى ان الوحدة العارضة له تية
هوية جائرة وطبيعة جوارية فرضت لبيت
ى وحدة حقة بل اناى اتحاد غنى فاحد
الكثف فاذا اطلت الوحدة الحقة ولم يتخل
عن ذاتها اتقى موطن الكثرة ضرورية ^{الوحدة}
فاطلاق الوحدة عن اللذوات الجارية
قول متوسع ويندو حل على الحقيقة ^{مفهومه}
عن زيات القطر الصحيحة ان العدة
له يتحصل الوحدان وحدات متشاكله اذ
لو مفهومه من الكثرة وى جملة الوحدات
الوحدانية المتكثرة فالمتكثرة وحد
باخرى متشاكلها وى ما كثرها لم تكن
كثرة اى فاذا لم تلبث الوحدة الحقة
من جنس الوحدة العدة التي هى المبدأ
التالى للكثرة بل هى خارجة عن اجناس
الوحدة التي لم يعلم كثرها وانا الوحدة

الحق الخالص كنهها عن طوق العقل و
عن وسع الوجود الى المبدأ الصدوري
للوحدة المعرفية والذاتية المقوية منها
ومن سبل تلك اولها المهيبة ليس معنى
فيها يعبر سبل الكثرة بحسب جوهر الحقيقة ولا
الوحدة فيها انه وحدة كانت في اول سبل
الكثرة بل كل حقيقة فان الوحدة مطلقة فيه
معنى وجودي عربي بل هو ذاته ويدخل على
مهيبة لوان سبل الكثرة كما لا يتبين فيه
امر عربي يدخل على هيبة المتفارقة بين
جوهرها من خارج الجاهل ويوجد تارة
وابضا مع الوحدة في الالهية تارة بصير
معان متعددة طبيعة متحدة ثم تلك
الطبيعة المتحدية مشاوا احد بالتحضية
غير مشاوا في الالهية المتحضية من جهة ما
من نحو الوجود المتحقق المتفارق من تلقا
الموجود الواحد المتحقق بنفس ذاته فانه

تعاليم
تعاليم

ذات
متحد للقيام منها ومن وحدة اخرى
تغيرها بالماقداد ونحوه ان الوحدة العارضة
لا يتغير بها جازية وطبيعة جوهريتها
لنفس من وحدة حقيقة تامة في الالهية
كلها لهيبة اتمامها واحد بوحدة وجودية
ذاتية على ذاتية هيبة واحدة وتوجد
وتلك سلك الوحدة العديدة فانها
الموجود الحق الواحد وحدة حقيقة فانها
المفهوم من وحدة الالهية يتقيد ذاته
ولا يتكسر ذاتية تجسدية وحيدية
ذاته اصلا واه يتصور سبله حقيقة
وله نظير له كماله وله وجودية ربه وجود
هو وجود بحت مسلوب عند كثرته
وسرته وازدواجية هيبة وانتهى وجود
ووجوب ودرهم حقيقة انه اسم له
بدلا به على كنه الحقيقة وشرح اسمائه
بحسب وجوده وتخصه ووحدة الالهية

ولا يلتزم في ذاته حقيقة

لا ما يجب وجوده وصحة تحققه ^{حده}
فادن الوحدة التي لها ^{الذات} سجانه ليست
تسمى وجودا ^{بمعنى} بحيث يستحق الذات ^{الكثرة} سلبا
كما للذوات العاقرة والموجودات الحارة
اذ تحققها وحدة فيكون هي واحدة بتلك
الوحدة بل معناها انه غير مشابه
وجوده وفي حقيقة وفي كمال وجوده ^{محدد}
ذاته فرتبه بهانه هذا سلب محض الوجود
بل رتبة العقل وجود وهو انتهى ^{محض}
بذاته فاذن المبدأ هو اول ذات الواضحا
بفرض الواضد وهو ذلك ^{عبر} هو الواضد
لذات الواضد وهذه الية الكمالية كمال
الواضد ليست بصطادها شكها شكها
الوحدة العددية وليس تحيل في ملة العقل
وفي مذهب البعض البرهان ان يقال الحق
الواجب بالذات واحدا ^{اول} واثنا العقل
القول والتلكذا ورا بولكذا ^{موجود}

تعاليم
شعاعية

بالوحدة التي هي مبدأ العدد اذا اذمع
اعداد الوجوه له من واحد منها كما حرك به
لسان فله مستحق كناه ^{حكمة} له شران ^{حق}
ثابت ما قاله فينا عور من استمر عليه ^{القياس}
عور تبين تارة ان الوحدة اما وحدة قائمة
بالذات غير مستعادة ^{من الغير} وله بقا لها
وله تالف منها كثرة ^{اهم} وهي وحدة ^{المبتدأ}
التي اول وحدة الوجود حاطة بكل شئ ^{حق}
لوحدة ذاته بكل شئ محيطا ^{وا} وواحدة ^{فأ}
بالغير مستعادة ^{من الغير} وهي المبتدأ ^{بش}
الكثرة ونقا بلها الكثرة ثم يتالف منها
الاعداد وهي وحدة الخلق ^{قابلة} وتارة ان
الوحدة على الاطلاق ينقسم الى وحدة
قبل الدهر ووحدة مع الدهر ووحدة
بعد الدهر ووحدة قبل الدهر الزمان
وحدة مع الزمان فالوحدة التي هي قبل
الدهر وحدة المبادئ والوحدة التي

باله حاطه وبالمعية الاله حاطية على ما هو
 المنفرد من مخرج حوله بقاظم شأنه ولا اذ
 من كثر ذلك ولا الكثرة وهو معهم كما
 فان وقع اليك عن بعض اقاويل السالفين
 من سلاف مشاركتنا في علم العليقة
 الاله ونفقها ان الاله واحد
 بالعدد فلا يكون ممن نطقى فيه الواحد
 اعداد الوجود بل يتقن ان المقصود في
 الكثرة العددية عن الحقيقة الوجودية او على
 تعدد الراجح بالذات عن ذلك يكون
 كل واحد اعداد وجود الوجود
 الكثرة العددية بمحصلة من كثر الوجود الوجودية
 فلي استقى امر التوحيد على شئنا
 امتناع فرض الكثرة العددية والحقيقة
 الوجودية فاما الذي دام الالهي بقوله انه
 فقد سانه واحد بالعدد حقيقة الاله
 لانه احد ما من اعداد الكثرة واعداد الاله

تعالمة
يتعلق

فصل رابع

فيه استيفاء ما تبقى من التفتيح بالتقديسية
تقويم فاجزا ايضا حقه الشرط الكفا
 تحقيق القول في المقابل فاعلم ان اول
 سبيل الاله قراض الاله سعادة وهناك
 ان الاله صراط بين اثنين يجب عمل
 على بالنسبة الى الموضوع بعينه وذا الاله
 صطدام بينهما يجب وجوده بالنسبة
 التي هي المعلوم فاما حجة التحقيق
 فانه غير مستلزم للاول حذو العكس
 اذ المصطلحان وان يكونا في موضع
 يصطدمان وان يقال على موضع
 تية والمصطلحان وان يقال على موضع
 ليسا يصطدمان وان يكونا فيهما
 الراجحة واللا راحة تكونان في التقا
 وله محل عليها الاله الاله فلفظ
 المقابل الاله صطلاح السوي الفلطي

بالوضع الاول لمفهوم التضاد بين
 مفهومي في المحل الهووي بالقياس
 الى موضوع بعينه بالذات اجتماعا وار
 نقاعا ويقال له الونس والليس ولن
 يكون احدهما الا سالب الآخر وهو النقص
 طريق حل المواطاة والآخر الراجحيتا
 اضافة بالقياس اليه وسواء كان
 في نفسه مفهوما ايجابيا على الحقيقة كما
 الانسان والذات انما مفهوم اسليا
 بالقياس لاشي آخر كاللذات والذات
 وبالنقل لمفهوم التضاد بين شئين
 في الو جمع بالمحل الهووي والقياس
 الى موضوع بعينه بالذات ^{حده} في محله
 فان كان التضادان معينين و
 ليس احدهما معقولا المحي بالقياس الى
 الآخر بينهما المرتبة القصوى من الحلا
 كما السواد والبياض فهما التضادان

تقابل

تقابل
تقابل

وتقابلهما تقابل التضاد وان كانا
 معقولا المحي بكل بالقياس الى الآخر فهما
 المضادان وتقابلهما تقابل التضاد
 كما الوجود والنبوة وان لم يكن كلامهما
 ووجود بين بل احدهما قوة ورفع الآخر
 فان كان ليس بعينه فيجزم التسلب كما
 هو السلب فقط بل حيث هناك زيادة
 معنى فالجاني اى حيث هو فقد
 الموضوع تارة فرتان يكون له اقا
 تحضد كما العمى والبصر ويجزونه كما
 الذكورة والو لونية او مجب جنس قات
 تراحياسه المترتبة كما العجمية والنطق
 والفرديته والتروجهية فهما القيمة و
 العدم وكما تقابلها تقابل العدم و
 القيمة وان كان المعنى مجرد وضع الآخر
 فاهو الرفع فقط فهما المتقابلان
 بالاثبات والتنفى وتقابلهما تقابل

البسوة والوجاب والسالب هو التقصير
 من طرفين محل الاستفاد اما لسطا او صدق
 فيه وله ذلك كما مفهوم السواد ورفع
 بالسواد واسود فليس باسود وكذلك
 مفهوم ما رفع السواد ورفع السواد
 ومفهومه ليس باسود وليس ليس باسود
 او مركبا فواو وعقد كما زيد اسود
 وزيد ليس باسود وكذلك زيد ليس
 وزيد ليس ليس هو باسود وماه صطلح
 المشهور القاطع هو راسي او تعبير
 الضدين وجودهما وله قضوي الخلا
 بينهما وتعبير القدم والقياس كقول العبد
 فقد ان شئ شان فاقدمه والموضوع
 محض ان يكون له في الوقت الذي
 شانه ان يكون له في وقت او يزول
 ويكون الموضوع محض الانتقال العبد
 الى القية **ينبغي** ان شرط مطلق
 القاطع هو راسي المشهور في القيد
 في القيد في القيد في القيد في القيد

في قوله ذلك كما مفهوم السواد ورفع
 بالسواد واسود فليس باسود وكذلك
 مفهوم ما رفع السواد ورفع السواد
 ومفهومه ليس باسود وليس ليس باسود
 او مركبا فواو وعقد كما زيد اسود
 وزيد ليس باسود وكذلك زيد ليس
 وزيد ليس ليس هو باسود وماه صطلح
 المشهور القاطع هو راسي او تعبير

تعاليم
شعاع

الضدين ان يتشاكاه موضع بعينه بحيث
 لا ياء كل منهما بطبعا ان يتعقبا له
 وله ان يتعقبا عليه وذلك ما بغى بالمكان
 التوارد والتعاقب فيكون له وجه يعبر
 للموضوع بالنظر اليهما يجب بالقياسه طبا
 ان يتنقل كل واحد من وان كان بعضهما
 بخصوص ذاته وبطباع صورته المنزقة
 يكون قد رزقها صبرا بخصوصه او عيق
 على انه بخصوصه لتايق له زم وبالحلقة
 الوجدان تامي اضداد متفاسدة ما
 له مكان على موضع واحد والضدان
 قد يكون بينهما متوسط محصل بالحقيقة
 له باللفظ فقط كما يقال هذا الماء بارد
 وله بارد ويعني به الفاتر وهو داخل
 الحسن وقد يكون بينهما متوسط الوباء
 للمقط فقط له بالحقيقة وبالغير المحصل
 كما يقال الثقل له حفيف وله ثقل

ل
ال
ع
ما
الى

القيد في القيد في القيد في القيد في القيد

وله معنى انه الخروج عن الجنس مطلقا ومن
 خواص التضاد انه لا يتحقق الا في مقابلة يتحقق فيها
 الشدة والضعف والاشداد والصف
 ولا يتحقق الشدة والضعف وسلوكهما
 لما اذخره مغولة الة والتضاد فيهما
 ونضاد الطرفين اللذين بينهما قصوى
 الخلا يتحقق الوساو وينطلق بعينه عن قول
 الوساو وليس يلزم للاوساط تقابل خارج
 عن النوع الا بعد فرض حيث يتحقق الخالف
 يتحقق الخلا الذي هو عمل قصوى المرتب
 فان السوا الحق مثلا لا يقبل اشدة
 بل انما التي الذي هو سواه بالقياس عند
 شئ وهو يفاض بالقياس الى الوجود والى
 سواد بغيره من مرتبة تارة الشدة فانه لا يقبل
 الوجود والضعف نحو نفسه بل بالقياس
 والاضافة فاذن من هناك استنبت ان
 التضاد الحق لا يكون بين كثيرين شيئين ولا

بوجه يتحقق في المقابلة
 في المقابلة

بوجه يتحقق في المقابلة
 في المقابلة

تعالى
 يتعالى

يتحقق لشي واحد بذاته التضاد الوجود
 واحد كما التضاد ليس يكون الا بين
 معنيين وله تصور للتضاد واحد الا
 مضادف واحد كما مطلق التناقض سوا
 اخذ بحسب تقابل اليمين واليسر ويجب
 تقابل الوجود والعدم والتسلب لا يكون بين كثير
 من معنيين ولا يقبل شئ واحد بحسب
 من الخليل الوجود فبعض واحد لا يقبل شئ واحد
 بعينه الوجود ليس واحد نفسه ورفيع واحد
 عن شئ وكذلك تقابل الوجود والعدم
 اذ لو يكون ملكة واحدة الوجود واحد
 ومن خواص تقابل التضاد انه لا يكون
 حاشبهه مثل كثيرين في موضوع واحد
 بالعدد بل تارة واحد بالعموم وبالعكس
 حيث يكون موضوعا واحدا بالعدد
 بل تارة واحد بالعموم والطبيعة وتارة
 مقابلا للتلازم في دوقة التحقق وبالجملة

حد

فان من موضوع واحد بالعدد والى
 فالتضاد ليس التضاد الا في موضوع
 واحد كما مطلق التناقض سوا
 اما عاينها كما ان الشئ ليس له وجود بل
 لوجوده وهو ذلك والى فاقضى كماله
 لوجوده فبعض واحد لا يقبل شئ واحد
 يكون الخليل الوجود فبعض واحد لا يقبل شئ واحد
 شئ لا يكون الا في موضوع واحد
 اذ لا يقبل شئ واحد فبعض واحد لا يقبل شئ واحد
 المضاد يكون الوجود شئ واحد لا يقبل شئ واحد
 يكون الوجود في موضوع واحد بالعدد والى

ودرتبة العقل وذلك تعلقا بالاشياء
 المعقدة واحدة في عليا واحدة موقفة بينهما
 اعتلافاً افتقاراً مستكراً الخجبتين لا
 الوجه الدائر كما استناد الوجود والشيء
 الى الولادة والجمالية والمخفية الوجودية
 للمخوفات الجاهل والجمالية الغير الوضوئية
 اعني كونه الجاهل في ذاته بحيث يتغير عليه
 عنه ذات المحسوس وان المتصفاً متصفاً
 في ذاته العدد على الاطلاق ومن خواص
 تقابل العدم والقيمية نشأدها في موضع
 تعيين غير صالح بالنظر الى انصافها
 للانتقال العدم الى الملكة بل انما الانتقال
 من الملكة الى العدم فقط وذلك اذا ما كانت
 القينية من الملكات الغريبة وانها لا يكون
 دوى واسطة بينهما ولو صح ان يعرّف بها
 الى الموضوع الغير القابل فيسببها الى الموضوع
 القابل نسبة النقصين الى الوجود كذا

تعالى
شعالي

خواص التناقض انما تقابل في طرفيهما
 له يعقل انما تعاملا على الاطلاق
 وادفعا او لا يتصور خلو مفهوم ما من
 تامنها جميعاً في تقابل الوجود والعدم
 بحسب علو وادنى تقابل الوجود والسلب
 بحسب وجوده اذ ليس النقص مطلقاً
 الى الوجود والسلب البسيط والتقابل
 في العفوية على الحقيقة وبالقياس الى اول
 بين الوجود والسلب واما بين العقدين
 الموجب والسالب من حيثهما
 الشاخص قد قال خاتم مشاؤون
 الالفين في قاطيعه راس الشفان
 احكام المتضادين ان وجود احدهما
 مطلقاً لا يوجب وجود الاخر به
 الرجوع الى المتصفاً والمتصفاً
 اما مطلقات في وجودها الاخر واما
 في وجودها فلا يمنع ان يكون ما هو

حوالي

انا وكون ليس المتقابلين تقابل الصا
 ما في موضوع واصلاهما ليسا حجة و
 ويقاس واحد من تعينين وبحج قياسه
 لما مختلفين ولعل مستهز الفرضه للثلك
 يتشكك فيقول ان الوبه والبنوق
 2 انسان واحد بحج قياسه الى انسانين
 مختلفين او العلية والمعلولية المقتضه
 الوجودية في شئ يعينه بالقياس المشين
 مختلفين لو كان يتحقق اجتماعها في موضوع
 واحد فحج واحدة فاذن هما فيصدا ق عليهما
 انهما متماثلتا الاجتماع الرأنا ناعا بالدا
 2 موضوع واحد فحج واحدة فاذن
 هما المتقابلين تقابلا بالدا او محته
 اذ ليست حقيقة التقابل او ذلك
 لو يكونا في المتقابلين او تنقض بهما الحد
 2 طرفه ثم قد نظت حلة التلطف
 التلطف فبعد ان السقيده عن هجة

تعامله
 يتعاطى

واحدة انما يند لئلا يتفق الحد بهما على
 او هما المتضادتا وقد اتفقا في موضع
 واحد فاستفسد نظمت باهما ليسا المتقا
 بلات وليس بينهما قياس المتضائف فذبح
 عنهم بان مطلق الوبه والبنوق او مطلق
 العلية والمعلولية المتقابلات تقابل
 الصا وقما هو حاصل في الموضوع حصول
 اللتين ليس بينهما تقابل الصا المحقق المطلق
 يعين تحقق المقيد بته فاذن الوبه ذلك
 المقيد لثم الوبه تنقض بهما ولعل المتشرا
 للمج فيقول ليس شئ مطلق الوبه والبنوق
 المتضائفين مطلقا بالقياس الى الوبه
 والبنوق اللتين ليس بينهما قياس المتضائف
 انما المطلق بالنسبة الى الوبه والبنوق
 المقيدتين اللتين ليس بينهما قياس المتضائف
 مطلق الوبه والبنوق اللتين ليستا على
 المتضائفين فنقول قوله فضلا باذا

الذات او السبب
 فاعلم ان الوبه والبنوق

الله تعالى اما التشاك فمثل اساس استنسا
 فانها ضابطا للحيثيات التي هي ملكوتية
 كانت عند شعوب السرك والارواح
 في مقامات متشعبة اما هنا الكفر فبان ان
 الحيثيات العقلية المتخالفات قد ساء عليها كما
 متقابلات لم يمتد ذلك في ان شيئا منها
 لا تكون للمهية حيث لا تجري وانما هو بقاء
 بعرض المعروض واحد ووجه واحد او
 في تلكا حيث العقلية مخلوقة والحيثيات
 بها كثر في المعارض ويجعلها في نظر العقل
 امور متكررة في المتقابلات بعضها بعضا
 لا تقع لموضوع واحد الا في بعض حيثيات
 عقيدية سابقة بكم ولو ذات الموضوع
 ويجعلها عند العقل شيئا مختلفا فان
 الوجودية والنبوة اللتان في انسان واحد
 لقياس الانسانين او العلية والمعلومية
 اللتان في شيء واحد بالقياس المتساوي

تجانس الشرائع

تعاليم
يتعلق بها

ليس من الامور المتعاقبة ان لا يتغير
 يتوجه الى كثر ذات الموضوع او لا
 الحيثية العقلية ثم الخيبت بها
 بكم كذا من حيث اخذت والحيثية
 المقيدة واما القول بالحيثيات
 بان الوجود والنبوة اللتان في انسان واحد
 وان كانتا لم يكن بينهما قبالا للمضامين
 لا يحق إطلاقا من المضامين بالنسبة
 بانها من كسوة والنبوة اللتان في
 اسانين فاذا هما باهما مقيدتان
 مضامينها الوجودية مقيدة بعضها بعضا
 لنبوة مقيدة بعضها ونبوة مقيدة
 متقابلات لنبوة مقيدة بعضها بعضا
 على هذا الصواب في ان مرجعها مطلق
 الوجودية والنبوة المتقابلتين باحد
 مقيدة الى اخرى واجتماعها من تلك
 المحل في جميع المطلقين المتضامين

لا يخرج عن النظر الفاعل بقية بالحق
 انه كما انما في القيد بحصوله ليس كمن
 انما في ذاته عن القائل الى غير خصوصية
 بغيره وبقا غير موصوفه فكذلك المطلق
 ليس كمن انما في وجهه عن القائل على
 ان بخصوصه بغيره بغيره موصوفه
 به فاذن الوجود المحصور هو الوجود
 بعينه بالقياس الى نوع الانسان بعينه
 ومطلق الوجود انسان بالوجود بعينه
 الى نوع انسان اخر بعينه ومطلق
 المقابلة لها هي تلك البنية المعتبرة لذلك
 الانسان ان كان بعينه وبالحكمة كما
 تشارك المضاف المضيف المتقابلين
 بخصوصهما في موضوع واحد بالعدد
 فكذلك المصحح تشارك المضاف المطلق
 المتضادين الابلان في موضوع واحد
 بالعدد بالضرورة العقلية وبقا ان

الوجه

تعالاه
بشاهل

بين بين اثنين متقابلين وبين اثنين
 متقابلين اي كل منهما تقابل المقابلة
 الذي هو شي آخر مما ان لهما وبقا
 فاذن الوجود والنبوة المطلقان المتقا
 بلان ليس يتصور حصولهما الوجود موصوف
 متباينين بالتخصيص والمطلقان
 الحاصلتان في شخص واحد فاما
 فاما اللتان ليس بينهما تقابل المضا
 فقط كما المقيدان بتة وانما المقيد
 في التحدد بغيره واحدة لتقديره
 فيما خلا المتضائف والمتقابلان
 تقابل كسبل والاحباب مثلا كثيرا
 ما يتفق احتشادهما في موضوع واحد
 بالعدد من حيثين مختلفين كما الوجود
 الواحد بالعدد مشترك باعود وطبيعة
 حسب ائته ليس بمحرك كما هو في نفسنا
 مجردة فاذن الوجود بعينه وجه الوجهة

لا يمكن الايجاب واكتسب متقابلين
 او كان طرفا التناقض مجتمعين ^{موضوع}
 واحد كما اعتقدت بالذات للتخريف
 عن عين المنزوع وتقبض اللازم كما
 الاوشا والانا طق او الاقاييل
 لتصدق الكتابة **تصح** هل سمعت
 حزين لتشكل بقولها الحراوة ^{مثلا}
 بماي حراوة لا يكون صدبا بل حراوة
 فقطاد المهدي حزين ليك ^{والا}
 تصبر ضد اذا اخذت بالقياس الى
 البرودة في بماي مضادة مضافة ايضا
 في ما يدخل في المضادة ويتصل بالمقنا
 وكذلك الذين معقول المهية بالقياس الى
 اليس هو لينة والسك بالقياس الى احياء
 سلبه والعدم بالقياس الى ملكه هو عدلها
 فاذن مصير دام له من التعادل مطلقا
 في التضاف وغير فلا اثنين ما صلت

ذلك القول الوجه الخ والاشارة
 لا تضاد فيها بالذات تضاد في
 وانما التعلق فيها يكون كقولها
 الاخر كما الوجه الخ والاشارة
 اما الوجه منها بعض السال
 لا يتم التعادل في بعض السال
 منسوخ
 دام ظلها

تعاطاه
 يتعاطى

قبل ان يطلق النسبة غير مستوي حيث لا
 في الوضائف بل انما النسبة المتكثرة فقط
 ذقن لبرمة المتكثرة الحراوة بماي هي
 حراوة فقط لا مصادرة ولا هي الا لاسبا
 اصم و بماي ملحوظة بالنسبة الى البرودة
 لا حزين هي مصادرة لها غير مضافة
 بالقياس اليها و بماي اخذت من حيث
 المصادرة مضافا للبرودة او من حيث
 هي برودة بل من حيث هي مصادرة لها
 الكفة بماي هي ليك في نفسها وجوهها
 كما ان بماي ملحوظة بالنسبة الى ذات المعنى
 من حيث هي في نفسها بحيث تصد منها
 وترتب عليها ذات المعنى على المعنى
 عليه فبما هي بالقياس الى ذات المعنى
 بل مستقرة على ذاتها فقد ما كرات و
 بماي اخذت من حيث هي على لبرمة
 له من حيث ذاتها بل من حيث هو معلى لها

ومع وصفه لعلية مضافة بوجهها با
 لقياس المعلولية المعلول في درجتها
 متأخرة بالذات عن نفس ذات المعلول كما
 عن نفس ذات المعلول كما عن نفس ذات المعلول
 المعروفة لها والمستفح حيث التبت التي
 لد في الحائط مستقر على الحائط من حيث
 مستقر على الحائط مضافا الى الحائط من حيث
 هو ما نطلب من حيث هو مستقر عليه ولذلك
 اللين بما هو ليس منسوب الى الوجود مضافا
 اليه واكتسب بما هو ليس منسوب الى الوجود
 له مضاف اليه والعدم بما هو عدم منسوب
 الى الملكة له مضاف اليها **تفتيح** ان هناك
 سكا مفضلا هو ان التقابل من حيث هو تقابل
 من المصانم المصانم التقابل واخص منه
 وفلك تحسوا كان دخولا تحت الجبين ان
 دخولا كما يكون تحت القمامان لت اجناسا
 ولكنهما الوجود المحبب او كما يكون تحت معين

تعالوا
 يتعلموا

٢١٧

ليست لو اذم تمتنع التثبيك وانما هي
 عن ارض مشكوك الوجود وكذلك له
 عضلا في الجبين والكلى اذ الجبين تحت الكلى
 مع ان الكلى اصله خناس لكونه جبين
 الخنة فاعلم ان ملاك الكون انما
 هذه المضائق ما علم ان في سائر كتبنا ان
 للطبيعة بلا شرط شي اذ اعتبارها هو كجبة
 ما هو اعتبار نفس الطبيعة بما هي وان
 كان اعتبار البلاط سببية ليس الحكمة
 عن نفس جوه الطبيعة بما هي وبالجملة
 للطبيعة بما هي شأن جبهتها وان
 كانت هي فيما قد تحققت من المحلوطية وشأن
 جبهتها منمازة عن جملة ما قد حاط بها
 فاعتبار الالاسرطية هو كحاط جوه الطبيعة
 بما هي في شأن نفسها المنمازة المنمازة
 عن جملة ما هي مخلوقة بغير الوجود **القول**
 واعتبار الهماسية هيته هو كحاط جوه الطبيعة

ليست

حين يقسمها بما هي سوا عليها الكاش
وشان منها بينهما التي هي حال نفس
بما هي امره شان مخلوقينها اللاد
الغير محصله والآن فله حج الا تصور ما بعد
عن سبيلها **تقويم** سخاوان العصور
بالذات جعل سلطانة عن ان يتصور له
في حسن التقابل ودرج في الاشياء المتقابلة
فان يقدر عن ان يتوهم له موضع عاق
محل تقابلان يتصور له نسبة المسمى ما اصلا
لوجوده ولا يقول على فلا يكون يعقل
او يبين ان لم يصاد او مضانفا او متفالا
كما العدم للملكة ونقصه ونقصه يمنع
بالذات ادله يتصور لاداة علم الله وله
يتضح ان بين ذاته ووجوده التي ولا هي
فخر الاعدت ذاته وصفات وجوده التي
ببينها نفس مرتبة ذاته لا يتوهم الا شيئا
هو سواه محل هو هو شي واستعالي او

تعاليم
يتعلق

اصلا فكل غير سواه ظلمة محجوة في نور
وكل موجود دونه ظل مقهور في ذاته
لوقفا من النسبة عزه ولو برام بالنسبة
مجده **تقويم** وادبنا لم نجل تجده عن ان
يتصل له نكافوة الوجود ودرجته و
تفاهم من تبتنه ما المرابت التي هي كما
الحقيقة وجمال الذات قد تبتنه التقدير
وجلته الوجود فلا يكون يصح له صدق
او قوة او شدة او نظير او شريك او غير
ويزيد **تقويم** الله الملك الحق عن الاله
صدياد والادنداد والامثال والاشياء
علموا كبر **تقويم** فاذا كل ما يجد في مجده و
علاه فانه له عز ودرجته ومرتبة
فانه فليس يقدر ان يكون للذات عارضا ما
من العوارض التي هي من خارج الوجود
او من با الملكات واعلامها وبالجملة
ادع من مستقد من الجدر من كل جهة عن غرض

المادة وغراسقما وملائق الطبعه
 عواقبها وعمد القوه وعمدها فلا تحده
 لا يعبره العوارض ولا مكسفة المراتب
 ينبغي خصمه حقيقة الحق ان يكون هو
 في الطر الباطل ولا لعقلية المطلق
 ان يكون هو ملاسنة قابا لفق بجهة
 من الجهات اص **تقوم** تمام من حجر الجهر
 وكلم الكم وكيف الكيف ووضع الوضع
 وابن الون منى المتى وفعل الفعل و
 الوفعال وحلق الحركة والسكون عن
 النجس محل الجهر وموضوع الكم كيف
 او وضعه او ابن ارمى ويجيش جري عليه
 حركة او سكون ومعناه اله الحى تحدد
 ونصره ويقاوم قراره المحض زمان ومكان
 وعداد وسيلان المحل ان يتوهم ذلك
 متوهم له لست اظن عاقلا يستحل وهو
 على جيلة قاعقلية وبصيرة صكية وكيف

تعاليم
تعاليم

يسوع ان يكون حكم عالمي الزمان والمكان
 عليه سلطان بالقيسمة وهو الذى صنع
 المكان والزمان وحلق الحركة والسكون
 ونولى الابداع والتكوين وابدع العقل
 والنفس وفطر السموات والارض وحبل
 الصلابة والنفس والذى خلق اللبى و
 انبت الوبس وسلق العدم وذر الوجود
 وخلق الجنة وبره النسبة ونفى ان ليس
 في منة مستحتم ان يحتم هذا التسوية وقد
 تفقد ملاوة والوان فان فرض عليه
 وبن العقل وجره عليه في ملكه البرهان **تقويم**
 فاقا الا صنافه فانه يفرض ذاته الحى له
 محته كالجاعلية والصانعة مثلا ولكن
 على شتى اخرى غير شتى المعروفة التي لها
 في عرضها الخابرات من سبيلين احدهما
 بالنسبة اليها عاقبا لهما كافة واخرها
 بالنسبة المعصنة شعوبها فقط اماه ول

فلان كل حاصرات الذات فان نفس مرتبة
 ذاتية صنيع الجاعل وعند كل محمول نفرض
 اصنافه المحمولى من ذاتية في درجة الوجود
 بوضع الجاعل وفي مرتبة نفس الهبة مما هي
 فاما الجاعل الحق فلا نفرض اصنافه الجاعلية
 في مرتبة ذاته التي هي عينها نظر الوجود المتماثل
 في الوجودات الحادية اما عرضي في ذاتها
 كحصد في المحمولات عند وهي من
 عرضي مرتبة ذاته الفرد الحق سبحانه بل وانما
 عرضيها اياه في بعد الاعراض بحسب
 من الواقع اذ ليس الاضافات الجاعلة ذات
 الجاعل الوجودية في درجة الوجود المحمولى
 وهي بقتها او بقتها لا تدخل ولا
 واحد منهما في الوجود من الوجودات الحادية
 اذ هي في الوجودات من بعد صريح
 العدم ويستبين لكان شاء الله العزيم
 العليم واما الكسافلان كل متى وكو

تأمل

فان الوجودات العارضة اياه بالقباض
 الماخوذ من الهولاء والكانات متعاقبة
 المحصول بالنسبة اليها لا محذورة
 اقله الزمان والمكان ويخصه الهوية فنز
 من حذوره امتداد الكائنات القادر
 من حذوره امتداد الزمان والغير القادر
 مختلف في النسبة لا التماثل والبعاد
 الوجودي والوضع والشهور والوجود
 فاما القدر من الحق فاذا هو في الكمال
 ويحيط بغيره فليس فيه مبدأ يصح تعاقبه
 ضافا المختلفة بحسب نسبة حصولها
 اليه سبحانه اصلا سواء كان عليها الكمال
 من الوجودات المتكثرة العارضة لذاته الحق
 بالقياس لا المعدول لانه من الوجودات
 العارضة لذاته وتصرفاته ومحمول
 فبنيته نسبة على سلطانها ما استلزام
 حفظه تماثرا قاطبة مستوية قائمة

فان

غير متبدل ولين تجد استناده تبدل لا يتبدل
تقوم كما امر الاضاافة العروضية ومن
 حيث يستهمل الحصول اليه سبحانه فلذلك
 امر السلوب بالنسبة اليه عز شانه الحكيم
 في السيلين جميعا اذا كان الاضافة لا يتبعين
 ولا يحكم به الا عند تحقق المضافين فلذلك
 السلب لا يتغير ولا يحكم به الا اذا ما دخل ^{المسلوب}
 عند المسلوب جميعا في غير ما في الخالق
 والى لحاظ ما في الخاطا العقلية فاذ
 لا يتحقق في السلوب المنكسر بالنسبة
 الى ذاته ثم لا يعدم تبه الذات بل ^{وهي}
 وجود المسلوب اعنه وكذلك لا يتحقق
 السلوب لذاته على سبيل التعاقب والتلاحق
 ولو تعاقب العارضة لذوات المعولات
 حيث النسبة اليها لا يعقل في جنبه
 مثلا يتحقق التعاقبات والتلاحقات
 بالقياس الى جنبه اصلا استوى على كل

تعاقبات
 يتعاقب

شيء واستوى في كل شيء فليس شيء اقرب اليه
 من شيء **تقوم** بالحرقي ان تذكر ذكر امره
 انه يمنع ان يكون له غير محبوه صفة حقيقة
 وانه على نفس ذاته وكل حبيبه كما ليس
 بها الحق وقوله الذات ذرية التقدير
 وحليته الوجود فانها مضممة في حبيته ^ب
 بالذات على وجه ان يواجدها الحقيقة
 واحديتها المحقة بعينها اجلة الحبيبات
 الكاينة المطلقة جميعا الى سحقة وحق
 الاسم التقديسية والحمدية التي هي
 لصفا الغز والكامل الوثانية والسببية
 قاطبة ولو كان يصح للمعروف الواحد بالذات
 صفة ما كما اليه وانه على نفس ذاته فانها
 ان يكون هي واجبة بذاتها وتتحقق
 انه لو واجب بالذات الو احد واما ان
 يكون هي واجبة من الخالق وقد يقع
 وسببها لعقلك ان شاء الله وحق

ان الفضا الفضل على زهر الجارات
غير مفسدة اصلا وتدبر عنها صحفنا
ان طبع الجواز زيادة الازلية السردية فيلزم
ان يكون هو جن ذكره عن زمانه السرد
ثم اذا لم يلبس ستم اجرا بعد ولو جهامة
فيما الحصول المعبر عنه فالذم فيكون تعا
عما يقول القائلون علقوا كبر ممنوا بالفض
اولا ثم اذا هو منسلس بالكمال اجرا وان
ذلك السجل وان كان بالذاتية الذاتية
لحاط العقل بحسب مرتبة الذات والمرتبة
المتأخرة عن مرتبة نفس الذات فكيف اذا
يا كان بالذاتية السردية والذاتية الذاتية
وفاذن كل جهامة وجمال وجمال
فانه حين ذاته محل محو في الواجب الوجود
بالذات واجتبات الذات جميع جهامة
فاما ما ليس من جهامة نفس الذات وادب
الصفات الكمالية الذات بل هو حاله

تعالفة
بشاشة

نفس الذات وتبع جهامة الكمالية فانه
يريد على نفس الذات ويتبعها بالذات
بعد المرتبة الوجودية **بقوم** موازم الصفا
الكاملية التي هي عين الذات وتلك تريد
على نفس الذات في كمالها المعلوم
التي هي المراد المستفاد من وجودها
نقد ما بالذات وهي منكرة حسبها كمال
المعلوم وكذلك المضافا التابعد الا
العارضة كما الوجودات العارضة
التي انما هي منها مع المعلومات والذاتية
ووجودها وهي متوقفة على الوجود
ومتأخرة عنها فاجرا بالذات من
المستنبات السبيل الى المضاف المحو
مع مضافه بحسب العقل في مرتبة
واحدة وبحسب الحصول معلول لعل
مضافه بعينها ومفعولها موضوع
نفسه والى موضوع مضافه جميعا وبها

نفس

الذاتان الصارقان بما هما معروفان
 المضاف للحق مضافين مشهورين ولا كذلك
 امر سائر الاعراض اذ ليس شي منها الا
 المضاف للحق يستوجب بطبا عه البتة ان
 يقبل الذات ما اخرى مباينة للذات ^{معرفة}
 هي معروف عرف كونه اذا لم ^{شكك} عمل
تقوم فاذن قد انك ان تقول اذا
 ما اتخذت عقلا لسانا فانه تقديس ^{وتلك}
 سبحانه فترقد من عن شوائب شعوب
 الكثرة قبل الذات وضروب الكثرة
 مع الذات وطوب الكثرة بعد الذات
 فتعوب الكثرة قبل الذات هي الكثرة
 بالجزء المعنوية الخارجية وبالجزء
 المتباعدة العقلية والكثرة بالجزء الحد
 المحيطة وبالجزء الحدية القولية و
 الكثرة بمقومات الحقبة الشخصية ^{الطبيعية} وهي
 التوحيده ولو احقها الشخصية وضروب الكثرة

تعاليم
بتعاليم

مع الذات هي الكثرة بالمهية الالهية والكثرة
 بمعنى ما بالقوة وما بالفعل وهي ^{لغة} تجا
 الاله والليس وعلائية الفعل بالافق
 والكثرة بالوجوب والجواز والكثرة بما
 لوضافات العارضة للذات في مرتبة
 جوهرية المهية وفي مرتبة نفس الوجود الكثرة
 مشاركات الذات ولو بالمكان في
 الوجود اصحت محجة ما مرسله وكذلك
 كثره الذات بالاضداد والنداد و
 بمكافواتها في درجتها الوجودية وهي ^{مدلول}
 علمتها الواحدة لا درجتها واحدة وفطرت
 الكثرة بعد الذات هي الكثرة بالجزء الكلية
 المقدرية والكثرة بالواقع على ذات
 مسئلة بالعدد وقومها حيلها ولو بالصلح
 والامكان والكثرة بلوانه نفس الذات
 وبلوانه جوهرها بلغت مهية والكثرة بما
 تصفا الحقيقية المستقرة القادرة ^{اللا}

والكثرة بالادوات الجسدية والادوات
 الذوقية وقد تجلت لك قدوسية
 السبح الحق عن ظاهرك ذلك كله والحكمة
 عن شواهد القيمة وشواهد الكثرة كلها
 فلن يتطرق الا صغيع قدسه من حيث
 حيث وباعتبارها وباعتبارها ايدانها الكثرة
 التي يلزم من بعد الذات في لونها الصفا
 الحقيقية الكمال التي هي عين نفس الذات
 في السلوب والاضافات المحضة التامة
 العا وضلوه في درجة واحدة في الحيا العقل
 بل في درجات عقلية مترتبة تسمى كثره
 في الذات والصفات الذات بعد الذات
 بل انما هي كثره من بعد الذات في امور
 ليست هي صفات الذات في غير طفيف
 الفرقان بين الكثرة بعد الذات في صفات
 الذات والكثرة من بعد الذات في امور
 لطيفيات على مجرد التباعد الخالص

تعاطف
 يتعاطف

خارجة عن صفات الذات بلغيات
 اعتبارا بالنسبة الى الذات من كل جهة
 هذه غير تامة في وحدة الذات جميع
 الجهات ابتداء **تقويم** زاد وحقق ان
 الوحدة في الواحد الحق انما معناها
 الحق محو صفه سلب الكثرة عن ذاته من
 كل جهة وخلصه من غير مشايدك ولا
 مشايدته ذاته ووجوده ومرتبه وجوده
 ولا في صفا حقيقة وبعث ذاته و
 بالحكمة في من المراتب الكمالية المنصوبه
 للحال المحي والحلال المطلق اذ قد استأثر
 بها جميعا حتى صغيع محبه وعلوه وحب
 حبه وعرفه وبهائه وترتبه حقه واجدته
 مطلقه وتعرفت ان السلوب لا يتحصل
 وتعينه عند تعين السلوب عنه
 والمسلوبات جميعا فقد يكلف لك
 سير قول الدين مصداق العلم من شركائنا

من قبل ان المبدأ القول يرداد ويؤيد
بساطة ووحدة عند اخذها مع معلولانية
تركيبا وكثرة ولقد توغل في هذا المشأ
ومعلم كبا ما طاطا فوسقى وقال في
كتاب اثر لوجيلة الممر الثامن وثمان
ان علم الشيء الذي ذكرت فيه الحكمه
القول واضطر بنا فيه صا والواحد المحض
الذي له كثره في نوعه من انواع علمه لبيع
الاشياء الكثرة من غير ان يخرج من حيث
ولو يتكسر بل اشتدت وحدانية عند
ابداع الكثرة لوضفها الاشياء كلها
شي واحد كثره فيه فحين يطلقون هذا
المسئله ومشتبهها غير اقا بنتها فمشر
الى الله تعالى والمسئله العون والتوفيق
له يوضح ذلك وله سنلد بالقول
فقط وله نضع اليه ايدينا الدائرة فقط
لكننا نجهل اليه بعقولنا ونبسطا

تعالاه
يتعالي

وتمددها اليه وتنفع اليه وتطلبه
عليها وله مثل فاننا اذا فعلنا ذلك انار
عقولنا بنوره الساطع ونفى عنا الجهالة
التي تعلقت بنا من هذه الوبدان وقولنا
على ما سألناه من المعينة هل ذلك في هذا
النوع فقط فقوى على اطلاق هذا
المسئله وتنقي الى الواحد الحيز الفاصل
وحده مفضل الجرافت والفضائل على
من طلبها حقا فحين مبتد ون وقال في
من اودان يعلم كيف يبيع الواحد الحق
الاشياء الكثرة فليكن بصره على الواحد
الحق فقط ولخلف الاشياء كلها خارجا
منه وليرجع لما اذته فليقق هناك فانه
سيرى بعقله الواحد الحق ساكنا واقفا
فاليا على الاشياء كلها العقلية منها
والحسية ويرى ساكنا الاشياء كائنا اجسام
منبثه وانذ اليه في هذا النوع صا وصوت

او شيئا يترك اليه نفسا في النظر الى
 كيفية ابتداء الوجودات الحقيقية الترتيبية
 من المبدأ الاول وكيفية تغيرها
 وقال كيف يكون زمان وهي عند الرائي
 والوجود الزمانية ونظامها وتغيرها
 فعلة الزمان لو يكتم تحت الزمان بل يكتم
 ينفذ على وتر في كمن الظل في ظل
نفسه اعلم ان القوة الواحدة بالذات
 جعل كبريائه له يسوع ان يطرح في هي
 في الوجودان ويمثل في مترك قارة المبدأ
 اصلا حتى يكتم وجودا وجودا ظاهرا
 هو وراء الوجود في الاعمال والوقا
 اما استبقت ان الوجود المتاصل
 الوجودان ووجوده هو عين حقيقة
 محبته ومرة ذاته والمستبين بتدبير
 ما يكون وجوده في الذهن في قوة السلا
 عن ذواته واختلاعه وجود حقيقة

تعاليم
شفاط

ومرة ذاته ممتنع له محبة ان يوجد
 في الذهن ولو كان وجوده الوفا مثلا
 في الذهن او يتصوره او بالاختلاعه
 عن الجوهرية واختلاعه عن الوجود
 لم يكن يمكن ان يرسم في ذهن اصيلا
 النفس من المصراع ان الوجود في النفس
 لو كان مبطل جوهر ذات التي لم يكن
 المرسم ذلك التي بل سنا ما صبان
 المحبة له فلم يكن المرسم في الذهن بل
 تلك الحقيقة بل ما حقيقة ما مائة
 لها وبذلك يخرج الفرض فاذن
 ان يكون الذات والذاتيات والولادة
 المحبة مخفية بتدبير وطرف الوجود
 وواعينه جميعا وادبته الوجود
 والوجود من الغير الالوهة نفس جوهر
 المحبة فاذن لو رسم القصور الحق في
 ذهن لكان بالهوى موجود في الذهن

وجود غير اصل هو ظل الوجود في
 الوعيان الخارجية على الوصال فيكون
 باهر حاصل في الذهن واقواله الوعيان
 الخارجية فيكون في الوعيان الخارجية
 معا وبالجملة الذي يكفر بالقرير على الوصال
 الحققة نفس حقيقة وبرقها هو الحقائق
 المتصلة بجلتها كيف هو نفس الوصال
 الحققة في كل **بجهد** **تفصيل** **و** **مختل** **الفرج**
 ذلك انضج ايضا انه ليس محل ان
 يظن ان الله سبحانه كما هو ذهاني
 العقلي والملك والذميمة تمتل
 فيه الا بشيا بصور ظلية في عينه ^{صلة}
 في حصوله على الظلاله او على الوصال
 فقد استبان لك انه غير محيد كل الوصال
 وكلمة الوجود وكل التاصل وكل التا
 انما الحقائق برمزها ظلال حقيقة
 والوجودات اظلال وجوده ^{الوجود}

تأمل
تأمل

ظلال

ظلال نوره والصفاء ظلال صفائه
 والوهما ظلال اسمائه وهو نوره فواله
 وينوع الوصول وبالجملة ان وضع
 جلالة وجناب مجده الو التاصل المحض
 والوصالة الحققة والتوثير المطلق
 في كل جهة فكيف يستعمل العقل القوي
 ان يقال قد استظل نور بظلة او ظل
 ظل نوره هو ظله وله سما نورا
 الو نور نوره تهما ظلال عند ضياءه
 وظلمات بالقياس الى نوره فادان
 له يعقل في القوم الواجب بالذات
 حل ذكره وجود ظلي لشي كماله يعقل
 له حل ذكره وجود ظلي في شي فادان
 لو يعقل صوره مستقره في ذاته ^{تأمل}
 ليست في محضها وضمنا ذاته وبالجملة
 له يعقل فيه سبحانه امره بوضف ذاته ^{تأمل}
 وله ينزه هو فرقا له لو كان في وسع

عقل ما ان ينال ذاته فاما الودهان
 العقلية فان شأها بالقياس الى صوب
 معلوماً لها الحالة فيخالفها لا يوصف
 بها ولو ينزع عن منها ما هي معلومات
 متفرقة فيجاءل انما يوصف بها كما
 علومها بتلك المعلومات وكون
 التي المعلوم علماً امر عرضي ^{بوجه} ^{المراد}
 داخل في هيبة وبسط القول في ذلك
 بسطاً وسطاً ودرن الوسطانية
 انما المعلوم بالحقيقة في العلوم ^{الطبيعية}
 الصورة المنطقية في الجوه العاقل واما
 التي هي المعتبرة الموجودة في الودهان الخاد
 فعلوم بالعرض والصورة المنطقية
 في النفس علم بالعين الخارجية ثم هي من
 حيث جوه حقيقتها بما هي هي المعلومات
 بالذات وخصب هي مودة منطبعة
 في النفس العلم بمعنى الصورة العلمية

تعالف
شفا

ثم الصورة العلمية هي المعلوم بمعنى
 متعلق العلم والعدم الحق المتعلق بها
 هو نفس وجودها وانطباقها في النفس
 وهو حال النفس بالقياس اليها فالحقيقة
 المنطقية في النفس يجب جوهها ذاتها
 عين في الودهان متصلة في ترتيب
 لوازمها علمها وانصافها بها وان لو
 تلك هي في الودهان الخارجية ويجب
 ما انما تستتبع الى النفس بالوجود
 والو بطناع فيها صورة ظلية غير متصلة
 ولو من تفرقة الوتصاف اضلالاً
 فذلك ما ان شراكتنا الدارجين
 في العلم كثيراً ما اذ اجرت وعن الودهان
 الخارجية لم يجهلوا بقيد الودهان
 بالخارجية وكان الوجود الذهني على
 صفة من احد ما اذ خذوا شاكله الوجود
 الخارجية في استجاب التوازن واد

الاله حكام مثلا للاربعه والنز وجية وحي
 في الدهن بحسب ما هما وبقياس احداهما
 الى الآخر وذلك على شاكله الموجود خارج
 الودهان في التماثل المرتب عليه استجاب
 الخاص واللوازم فاله رتبة الدهن
 ايضا روي والنز وجية صححها في التماثل
 ووجوه الدهن بحسب قياسها الى
 الدهن المحصول اله نظما في فيه وانما
 شاكله الظليلة الصرفة الغير المستوجبة
 للاقتضا والاشراج فليس الدهن الرعية
 اذهان وله من رجا كذلك حال الجسم
 والحركة الودهان فالحركة في الدهن
 ايضا كمال الجسم وليس الدهن محتما ولا
 الحركة كالدفع المسئلة ان تيران
 ويقطع اله فضاها ان يكون الصفة بحسب
 نفسها المرسله بحيث حو حو حها
 ان يكون وجودها في نفسها في اي حو

كان في الوجوده نفس الوجود
 بعينه وجودها الرباعي لموضوعها بعينه
 فهذا حد في طباع الناعبة فاذا كان
 شيئا نسبتا الى شيئا بالنسبة الى شيئا على
 الشاكله ولكن انما يجب نفي بعينه ووجوه
 خصوصه هو خارج بالقياس اليه عن
 حيزه سنة الناعبة ومر الحلي ان
 النز وجية بالقياس الى الود رتبة والحركة
 بالقياس الى الجسم على هذه السنة وانما
 الود رتبة والنز وجية والجسم والحركة بال
 لقياس الى الدهن فليت على هذه السنة
 انما شاكلها بالقياس اليه تلك حيث
 حصوله رتبا حها ونقرها في الدهن
 ونسحقها الدهنية نعم هي بما هي صور
 عملية وعلوه اعلى العلم بخلاف الود رتبة
 والنز وجية والجسم والحركة بالقياس
 الى الدهن على هذه السنة فلا حو



١١٧٩: خلق الأعمال للسيد المحقق أمير محمد
 الداماد المتوفى (١٠٤٠) ... مختصر في خمسين
 بيتاً أحال فيه التفصيل إلى كتبه الحكيمة و
 الروايات السماوية وهو غير الأيقاعات
 في خلق الأعمال له الذي مر في ج ٢ ص ٧٥
 والأيقاعات في خلق الأعمال والأعمال العبادية
 للسيد المحقق الداماد انتهى ولا يخفى أن
 هذا الكتاب هو الأيقاعات (الذي يصحح ٢
 ص ٥٠٧ وج ٧ ص ١١٧٦ رجم ١١٧٦)



مع أيضاً الذين بالعلوم والمعارف
تقوية من سبيل آخر لو كان للقيوم
 الواجب بالذات فمثل دهن كان ذا
 قيمة من سبيل غير منه في الوقوع على شخص
 عديده ضرورة الاحتفاظ بنفس الحقيقة
 بوجهها لا بظرفها والوجود واختلاف
 اشخاصها الذهبية والخارجية بالنسبة
 ما لا يختلف الوجود ان قد اختلفت
 الشخصية **تقوية** لا تحسب الذات
 الجائزة المعلولة ذاتها في منة جوارها
 وفي جلاستها معها الفيض صلوح
 ان يصح لها تشره في التقرب ابد ولا
 تسكن ببارك الفرد سبحانه
 في طهارة الفعلية وفي حرجة الوجود
 احدا واستحقاق ان الجاعل الحق
 سلطانه مستأفرا بالشره به مستند
 بالانتماء لفعل انت ممن حقه



١١٠
١١٠

٢

بسم الله الرحمن الرحيم
ولا يستحق العلم
الحمد لله رب العالمين حق حمده والصلوة
على صهره من صلوة محمد وآله العصور من غير
فقدت اني افاض الله علي
عليك مجال موفيات عالم القدس مسئلة
ضيق الاعمال وقرآن الحق وصلاح الامم منها
م غامضات اعوار العلم وغوامض ارباب
الحكمة والعداوسا باصحابها من انوار الفهم
النظر في كتبنا العقلية ومخفا الحكمة ومنه
كتاب التواضع السماوية في شرح احاديث
الامامة وهو شرحنا لكتاب الكافي في شفا

سجل في شهر ربيع الثاني سنة ١١٠٠
في دار الكتب
بمصر
بمصر
بمصر

قضى في بيت وجود
كأن في كرتة

الما قدم رئيس المحققين الى جعفر الكليفي
رضوان الله تعالى عليه فالان بلغتك
ما ان قد اهدت القطب في يدي فمحاك
لقلبك لما في با زاخر السكوك والماطة
الا ونام باذن الله سبحانه فاعلم ان في
ما من العلم الفطن بالارادة والاختيار
ذاتها علة تام الموجب آياه مارادته المفضي
لوجوده علة واسبابه ودراهمه ومنظر
على الاطلاق فالباشر الذي اختياره اخيرا
تستتم به العلة التامة لفعلة فاعلم ان في
الاحسان والعدو والاصطلاح الذي اجهل
من العامة والحكمة ليس هو بالاجل التام
الموجب آياه بالارادة والاختيار الا اذا
كان مفضيا لوجوده بافاضة وافانته حلة
ما يفهم من العلة والاسباب اذا تربت
وكذلك يفرغ لك ان الانسان حيشانه
بما شر لفعلة واختياره اخيرا منتزعات الفصل

بمصر في شهر ربيع الثاني سنة ١١٠٠
بمصر
بمصر

واخراجها عن علته السابقة فهو لا محذور في عمل محذور
 واعماله وحسنه في الذي يفيض وجوده
 وعلته وسببها في جميع العمل والاسباب
 وجود نفسه وكيفية وجوده واختاره وسائر ما
 سائق به ذلك مما به ذلك مما ينسب من وجودها
 ولا يخطئه او ثامنا ليس هو العمل التام والموجد
 الموجد لا تعال بالضرورة المختصة بالتمام
 العمل التام والموجد الموجد لكل ذرة من
 ذرات نظام الوجود ما لا رادة والاختيار
 هو الملك الذي الحق المفيض للعالم الوجود
 والاحرار هو الملك الذي الحق المفيض للعالم
 الوجود وتفضيها وتفضيها على الاطلاق وليس
 يصادم ذلك توسط العمل والاسباب
 والرائط والرباط العاصم جميعا جناب
 الفيضانية المحضة المطلقة في عمل العمل الرابطة
 والاسباب المتوسطة قدرة العبد ونية
 وشوقه واردة بالنسبة الى موثره من

في الوجود
 في الوجود
 في الوجود
 في الوجود

من اعماله وفعاله وذلك كما ان الله تعالى
 سبحانه هو الفيض الخالق لذات ربه ووجوده
 مثلا مع ان اباه وامه وعمره مما يتوقف
 عليه وجوده في ديار الوجود من جملة علة واسباب
 المستندة في سلسلتها الطولية والعرضية
 الى علية التامة تعالى شانه وعالما لسطا
 قبل الله تعالى كل شئ وهو الواحد القهار وهذا
 النان يستكشف غطاء الخفاء عن سائر
 قول ساداتنا الطاهرين المعصومين صلوات
 الله عليهم اجمعين على ارجح واحدا هم جميعهم
 لاجبر ولا تفويض بل هو امر بين امرين ومن
 هناك ما تبين بعضه كما بنا السالفين من الحكماء
 الراغبين الانسان مضطرب في صورة محذور
 ومنهم من يعكس القول فيقول مختار
 وعندنا سقط ما اعترض بك في المسئلة
 من قولك اذ كان الفعل من العبد لم تعد
 المؤثر واذ كان من الله سبحانه لم تعد المؤثر

كقوله برده برده
 از دوزخی بدو کشیدن به گنج

صورته مضطرب

سقاط ومرتط دور کردن
و باز دستن است

وبقوه هذا الاصل لا اذى الشك ^{الحيث}
في الادعاء او بتسلكه في ان كان ما يروم
الداعي بالطلب في السؤال يجزءه ما لم يحرم القضاء
الاداعي بتقدير وجوده ولم يتطبع بوجوه القدر
الالهي بتصور حصوله فلم الدعاء وما فائدة و
ان كان ما تقدمه في العلم ونظير به الوجود
فما الدعاء الى كلفه واتى فتقالي تحريمه فخرج
من الطلب ايضاً من القضاء والدعاء ايضاً
من القدر وما هم شبه المطلب المقضي في باب
الممول المقدر فماذا كان قد جرى القضاء
والقدر بحصول مول كان الطلب والدعاء
القدان ما هم برابطه واسبابها المتأدية اليه
من المقضي المقدر والافلاك وقد ذكر ورود
ذلك في الحديث عن فرقة الوحي واصحاب
العبادة صلوات الله وتسليماته عليهم اجمعين
فاما قد استصعب واقفاص على سلك العزلة
وتركا الصناعات عنهم هناك من التفتيش

ما تارة او تارة تستس ان فضل العبد لا يكون الا
ما رادته واحساره عطف النظر وفضل القول
الى الارادة نفسها هي ايضاً بالارادة والاختيار
ولك الارادة الارادة وهكذا انتم في كل
فضل ارادات متسلسل الى الابدية وذلك
مع بطلانه في نفسه وشهادته صريح الوجود ان
فانقائه ليس ما يخرج احد اذ سلسله الارادة
العالمها من جملة كتب اروم الاستتار
الى ارادة احوي في حكم ارادة الاول
بمعينها ام حصولها بالاضطرار الصريح والاختيار
اليات مردون ارادة اختياره فقدر رجوع الامر
الى الجبر والنظر القول بالاختيار فلم يكن الى
الى ازارحة سبيل تحصيل الامم كل ما
واقفا وبلنا فتوس باذن الله سبحانه
انه اذا انماقت العن والاسباب المتسلسلة
المتأدية الى الانسان الى ان يتصور فعلها ما
انه خير حقيقيا كان او مظهرنا وانما نافع في

جميع او مطون ان يفت لم ذلك شوق
اليه فاذا تاكد الشوق وصار باجها فاذ ذلك
الذي يعبر عنه بالارادة المستوية التميز
العصاة والاعضاء ^{والتوجه} كانت تلك
الحالة الشوقية الاكيدة المتأخرة حاله ^{والتوجه} الحسية
اذا قيس الى نفس الفعل وكان هو المتشقة
اليه ^{والتوجه} بالذات تلك الارادة والشوق
لانفس الفعل كانت هي شوقا و ارادة بالقياس
الى الارادة من غير شوق ^{والتوجه} آخر متانف و ارادة
اخرى جديدة ولكن الامر في ^{والتوجه} ارادة الارادة
وارادة ارادة الارادة الى سائر المراتب فان
كل من تلك الارادات المتصلة يكون بالارادة
والاختيار وهي امر تام في تلك الحالة
الشوقية الاحمال المعبر عنها بالارادة الفعلية
والاختياره وسبيل الارادة في ذلك سبيل العلم
فانها تصعان في الاحكام من شدي واحده
تأثيرها التركة العقلية في همد و ^{والتوجه} العيس اذا

او كانت القوة العاقلة قد تطبعت
بالصورة العلمية المعلوم ما وصلت النفس المحررة
احالة الادراكية المعبر عنها بالعلم الذي هو
من الكيفيات المعنوية كانت تلك حالة
احماله ^{والتوجه} اذا لوحظ المعلوم كان محققا
بتلك الصورة ومعلوم ببل العلم اذا
لوحظت تلك الصورة كانت معقولة
لا بصورة اخرى غير ما بل نفسها واذا لوحظ
العلم الذي هو احالة الادراكية كان معلوما
لا يعلم ^{والتوجه} آخر من بل نفسه فقط ^{والتوجه} عن ان
الصورة والعلوم المتباعدة بالذات بل ^{والتوجه} انما تتقنا
الاعتبارات المتعاقبة بدات ^{والتوجه} بجوهر العقل
وتلك احالة الادراكية على سبيل الترتيب
وكذلك الامر في علمنا بذاتنا وما هي اعراضنا
شرف الدين المسعودي انه اذا كان ^{والتوجه} تعقل
وانما نفس ذاتنا فعلنا ^{والتوجه} بعلمنا بذاتنا اما ان
علمنا بذاتنا ^{والتوجه} كون ايها هو ذاتنا بعينها

واطم حرا في المركبات العن المتشابهة واما
 ان لا يكون موطن بذاتنا و بدم متنازلا
 الصاعلة بذاتنا نفس ذاتنا فالحجاب
 عنه ما اوردوه خام المحصلين مع شرح الامارات
 ان علمنا بذاتنا هو ذاتنا بالذات وعودتنا
 بنوع من الاعتبار والشئ الواحد قد يكون له اعتبارا
 وقيمة لا تقطع ما دام المعتبر بغيرها هناك
 صورة علمية وصدارة و حال انكشاف محلهما
 العقل الى مراتب مترتبة على حسب تحصيل
 الاعتبارات والاتقانات في العلم بالعلوم
 والعلم بالعلم بالعلوم والعلم بالعلم بالعلم
 ان المراتب الالهامية مضمرة باثر في تلك
 الحالة انكشافية بصورة واحدة بسيطة تلك
 منها حاله شوقية اجماعية محلهما فصلها العقل
 حسب تصاعف الاتقانات والاعتبارات
 الى مراتب متسلسلة مترتبة ارادة الفعل و ارادة
 ارادة الارادة و يحكم بالمراتب المتسلسلة

الغير المتشابهة مضمرة لوصول جمعنا في تلك الحالة
 المحل لاجماله هيته واحدة بسطة لكن ترتب
 منها مقصود كما بين ابعاض الحركة الواحدة
 المتصلة المتسلسلة الى مبدأ المسافة وهناك
 متنازل كما بين ابعاضها المتسلسلة الى منتها
 و من هذا السبيل امر القيمة والنية متوترة بينهما
 قيمة النية و صدرة النية الى حيث يعبرها
 الزمن بالنية اخرى بمباينة نفسها من نفسها
 كانهما نية الال للعبادة و تلك النيات تتما
 على الاحمال باعتبارات متضاعفة و من هناك
 يخل تلك الى حيفه في نية الظهارة الملائمة
 وان هو الاشبته اية الورد على شريطة
 مطلق العبادة بالنية و ما جرى هذا الحري
 من هذه امر القدرات المصاعفة لانيها
 في لزوم شئ شرطه الحق و كنه الامر فيه ما اوردنا
 في كتابنا الا فرق المبين و معاني هذا السبيل الحركي
 الازدية في المقابلة لا تقسم لانيها نية

أو هناك ارادة وحدانية احكامه ازاها الوعد
 المسافة المتصلة متحدة في لحاظ العقل الى ارادته
 متحدة حسب انقسام تلك المسافة الى
 الوهمية المقدارية فان ^{تتبع} انجز ^{تتبع} استمر كانه
 انه وان استتب القول واستقام الحكم
 حتى تويسر اختيار العبد لكن بقي ^{الاعتبار} العقل
 في امر استحقاته المشويات والعقوبات
 الواردة بها الوعد والوعيد في الترتيبات
 الكريمة والآية والاحاديث الشرعية النبوية
 فان فعله وان كان مترتبا على ارادته لا ان
 ارادته للفعل ارادته لارادة العقل و ارادة
 لاراده الارادة ومن ثم في تادي الاعتبار
 الى النهاية واجبة لوصول جميعا لامتد من
 فقاء مبداء اخر فمن اين له استحقات المشوية
 والعقوبة قد برز في خصك وتثبت في ترك
 وانفقت انه كما فعل العبد و ارادته وانجته
 اياه من القضاء الربوبي والعذر الالهي ^{وجوبه}

اوجه علمه تمام القيومي و ارادته المحصورة
 الموحدة الاخاضة الخراب على طابق استعد
 المواد وبمقدار استحقاقات المليات على
 ما يقول القرآن الحكيم وما تشاؤون الا ان
 الله فلكذلك المشوية والعقوبة من القضاء والقدر
 كما قاله سبحانه كما ان السالف في رياسة القسط
 في كتاب الاشارات وان استجاب المشوية
 والعقوبة من لوازم مهنات الافعال الحسنة
 والسببية المتفاوتة بحمايتها المصلحة
 درجات الحسن والقيح المذنبين على المعنى
 هو جرم التنارع بين العرفين المتجهين ^{بمبدأ}
 واختلاف تلك الدرجات الحسنية والقيحية
 بمبدأ استجاب اختلاف المشويات والعقوبات
 الآلية وانما يوضح ذلك الى العال المباشة
 المحل العال دون المفيض الموجود وتلان ^{هو}
 الاعتبار والمقابلة لدى العقل الصريح ^{الاعمال}
 الترتيبية التسمية انما تظهر خواصها وانما في ^{بدا}

استنباط حكم المقدم
 على حال احكام
 او لا خلاف

مخارجها وادرجتهم لا في ذات موصداً كالحال انما
تعالى عن ذلك علو اكبر انما طلب الروح
في ذلك على قياس الطب الحشوا والادوية
الغضائية على قياس الادوية الجسدية فان
والعقاب مترتبان على ارادة الفاعل المباشر
المستحق لها بارادته واختياره واختلاف
مراتبها جزالة وطفافة وشدّة وضعفا على
احتملاف ذوات الحشرات والحيوانات
المستوجبة لها في حركاتها
ثم اعلمت
ان الشرور والآلام الواقعة في الموجود في
النشأة وفي النشأة الآخرة انما استنادها
الى الارادة الربانية والافاضة سبحانه بالبرص
موجبت في الوازم للخرات الكثيرة التي يجب
في سنة القضاة المحنة والوجوب المطلقة
تعلق ارادتهما بالذات وايضا قد اقرت
في مقامه ان الوازم المهية انما تستند بالذات

بالذات الى نفس المهية واما استينادها
الى حال المهية فالعوض على انك ان
ان من فقتشت بالبقصر صا دفت لبعك
ان الشرور المرادة بالذات بل بالبرص في
النشأة تين اما شرتيها ما لقياس الى حركاتها
مخصوصها واسما من بعضهما مراد ان نظام عوالم
الوجود هي طيففة جدا المنسبة الى سائر الوجود
فاما ما لقياس الى النظام الجلي الواحد المستحصنة
اجملياً ذلك بالقياس الى تلك الاشياء
والحركات لا يجب انفسها رؤسها وحسب
ومر حيث هو ياتيا على انفراد بل على اجراء
السحن الجمل والنظام الكلي التام الفاصل الرفيع
الكامل فلا شتر ولا شرية ام فلو ان الخط
لنظام الوجود المصاوف على طر سرور واقفة
كان واسع العلم تام الالبصار محيط الخط الجمة
النظام على هيئة الوجودانية وبالاسباب
المتداولة الى المسببات جميعا على سياتتها

للتساوية لم يكن كحد في الوجود ما يصح أن يطلق
 عليه الشرا وتنب له الشرة بوصف الوجود
 فينبطر وعل كلكا الوجهير قال عز قائلاني اية
 الملك بيك الخ لا اول منها فقط كما
 في كلام البيضاوي حيث قال في خبره
 لانه المقضي لذات والشر مقضي بالعرض
 اذ لا يوجد شرة جزئي بالم يقصم خبر كلكا
 ولك في حديث الدعاء بين الكسرا
 السبع للصلاة بتيك وسعديك
 والخبر في يدك والشرايس لك وما يجب
 ان يعلم ان الشر والواقع في الوجود انما
 دخولها بالعرض في القضا لاني القدر فاعا
 القضا بالذات او بالعرض استجمع على
 النظام الاجمالي والسياسة الاجتماعية مستقر
 القدر بالذات ويخصد قضا وتخصيصا
 على الكثرة والتدرج والتسابق والتماثل
 فيلحقه فهذا شرط من القول هناك

كذا في قوله
 في خبره
 في قوله

فان دخلها بالذات لا يخلو
 الفصل الثاني في الوجود والذات
 والذات هي الوجود والذات
 بالذات هي الوجود والذات

هناك وحق السطيفيه على ذمته ما
 لزمنا الله بغيره بغيره بغيره
تفظه فيما يتقاطعات
الايقظ الآق
 خيرات نظام الوجود وكما لانه العوا
 والنوافل باسرام الذوات والصفات
 والاصلاق والمكلمات وانما انبعاثها
 مراراة الله لوجهه ورحمته الضمنية
 الواسعة وخيرته المحضه السامه وبابيه الفاعل
 الذامه وان كان فيضها منها فيصير حوده
 العظم بمقدار استعدادات المواد وعلى
 استحقاقات المهمات فاما الشر والذات
 والنقايض الاثام عرقلها وسوء الاستعداد
 ونقص الاستحقاقات وتزاحمات ارباط
 الهيولانيات وتصادمات سكان سواد
 عالم الظلمات لا من نخل من المفيض
 من ايجادها وعجز في القدرة وتصور في

وقصور في الافاضة تعالى جناب
 الفيض المحي عن ذلك كله على الكبرياء
 هناك قوله الكريم في تنزيله الحكيم بالصيا
 م حنيفة فم الله وما انما سمستنه فمن
 نفسك فليس اوهك موهم ان الاستعداد
 والاستحقاق ايضا موجوده ومقصده هو الله
 سبحانه اذ ما من شر الا وهو مسعته
 وابداعه وتكوينه واختراجه ولا في القادر
 التقرير وعوالم نظام الوجود الا ضايع بوجه
 وقد رتبه وانما في حقه ورحمة وهو تعالى العزيز
 وخلق الوجود على الاطلاق فما السبب
 اختلاف الاستعدادات وتفاوت
 الاستحقاقات وما نغري قوله الحق الاول
 يهب لكل شئ ما يستاهله باستعداده
 وهو الخواص المطلق الذي لا يتوقف من حده
 الا على استعداد العاقل لا ينظر في حده
 الا ورود المستحق فما تدبر كيد الوجود من

مزية الكلام
 مقصده

عن عكسك واستكسح شوك الشك
 عن صدرك بما نتوه على قلبك
 ونقته الى اذن فواك ما ذن الكذب
 وهو ان خصوصيات الاستعدادات
 والاستحقاقات لخصوصيات المواد
 والمهيات ولازم المهية تحققة بالصور
 محمول صنع الجمال الحق كسائر الجارات
 وكحصوله الرباط الذي هو مفاد الهيئة
 العقديه من حيث الارتباطة معقول نفس
 المهية ومقتضاها ان لا لازم مطلقا
 انما هو المحكي عنه بالهيئة التاليفية
 من نسبة العقده لكون الارضية وها
 وكون المثلث والارزوايا مثلا فيكون
 من حاشية البرود من حيث حقيقته
 محمولة الجمال الفيض وانما مفاد الهيئة
 العقديه الذي هو الارزوم حقيقة بالكل
 فمستند الى خصوصية ذات المردوم

بحروداته وان كان من هبوطها ان فداك
ملزوم استعداؤها في ذاتي ياتي بحوم
ذات الملزوم بحقيقة التوقية المنذح عنه
فاما هبوطي عالم الاسطفت فلها بحقيقة
ذاتها القوة الاستعدادية المطلقة ولها
حركة في الكيفية الاستعدادية كما في ذلك
حركة وضعها في احوالها وحركة كيفية اشراقية
وشوقية في لغونها العاقلة وحركة الاستعدادية
الاسطفتية مترتبة على الحركة الدورية العقلية
في الازدواج وعلى حركة النفسانية المدركة
في الاشواق والاشرافات وكل من تلك
حركات الثلث حركتها واجدادية متقدمة
اعتبرت بوجودها كان المترتبة بينها على
السبيل ثم اذا اعتراها التعليل والوقوع
فيها الا ان كان كل وجه مترتبة على
الذات وكان يتعكس المترتبة من احوال حركتها
الفعلية اجرائية والتفانية من حركتها ولكن

أوصافه

لا على وجه الدار بل على عظم محصل قد
لبطاف القول فيه في حلت المكوث فان
ان سندن عن سبب الاستعداد الكفا
المطلق وحركة الوجدانية الاستعدادية
المقصدة كان الجواب ان ذلك من لوازم
الذات البنية الى المادة الاسطفتية
وحركتها كالمادة بحومها بحقيقة تلك
الحركة الوجدانية المستمرة الاتصال
وان عطف الخط الى الاستعدادات
الجزئية والابغاض لا تفرقها في تلك
الحركة الاستعدادية قبل كل استعداد
جزئي لاحق متبعين بالفرض فانه يرتب
على حركتها السابقة حركات المتصلة و
الامكانات الاستعدادية التي فيها الحركة
وتتوالى الاخر في ذلك على سبيل التتابع
التاثيرية لا العدمية كما يظن اتباع و
المقدون ليس بالهين استحالة التمس

ولقد اوردناه في كتاب تقوم الايمان قد
احالت لنا نهاية العدة على التصاعد في
قبال العلى واصنافها مطلقا سواء عليها
الكانت في الايمان ام في الذهن والكانت
في الوجود والزمان ام في الوجود الالهي
جميعا على ان هناك تباين آخر من جهة لزوم
الاجتماع في آن واحد معا قد حققناه في
كتاب حلت المكوت واوردنا ايضا
شركنا السالف في سادسة الهيات
الاشغال فقال ولا يمنع ان يكون علة معينة
ومعدة بلا نهاية لبعضها قبل بعض بل ذلك
واجب ضرورة لان كل حالة ففة
وجب بعد ما لم يجب لوجوب علة ح كما
بيننا وعلما كان ايضا وجب فوجب
محمدة الامور بجزئية ان تكون الامور المتقدمة
التي يجب في العلى الموجودة بالفعل
ان يقصر علة لها بالفعل امور بلا نهاية و

وكذلك لا يقف فيها سوال بل البتة و
لكن الاشكال مرنا في شي وهو ان هذه
التي بلا نهاية لا تخلو اما ان يوجد كل منها
آنا فتتوالى انات متتالفة ليس بينها
زمان ونهاج واما ان تبقى زمانا يجب
ان يتغير ايجابها في كل ذلك الزمان لان
طرفتها ويكون المعنى الموجب ايجابها
ايضا معها في ذلك الزمان وبكفر
الكلام في ايجاب ايجابها كاللزام فيه
وتحصل علة بلا نهاية معا وهذا هو الذي
يكن في منعه فنقول انه لولا الحركة كوجوب
هذا الاشكال ان الحركة تتبع التغير
الواحد على حال واحدة ولا يكون ما
يتجدده من حالة بعد حالة في آن بعد آن
بمباشرة ففة ومما سئل كذلك على الاتصال
فيكون ذات العدة غير موجبة لوجوب المعنى
بل كونها على نسبة ما وبك النسبة تكفر

كون

علتها الحركة او شريكها او التي بها العلة
غلبة لبعض الحركة فيكون العلق لا باقية
الوجه على حال واحدة ولا باطله الوجه
حالة فان واحدنا ضطر لرادن ان يكون
العلة لفظا او المشتركة لفظا هذه العلة
التي بسببها تخرج الاشكال من الحركة
وسنوضح هذا في موضعنا ايضا ما اشغى
منها انتهى قوله باللفظية وقال في هذا
عشر ثلثة الفرض الاول من طبيعت الشفا
ان الحركة وكل عالم يكن ثم كان فله علة تجب
وجوده بعد عده ولولا ما لم يكن عده ما ولى
من وجهه ولا يتغير له احد الامور بل لانه يجب
ان يتغير لامر وذلك لان امران كان غير ذلك
الوجود عنه عن العدم ولا يتغيره سو كان
الامر كماله بل يجب ان يكون زجريا بوجبه او
زجريا لا يبدع ان يوجب فيكون الكمال كماله
بل يجب له حالة ان يوجب وعن كل حال

ان يكون سبب مرجح او موجب قد حدث
والكلام في موهبة ذلك الكمال بعينه فاما ان
يكون لظهوره اسباب ذات ترتبها
لظهورها فبها لها موجودة معا او موجودة
على التالى فان كانت موجودة معا فقد
وجد المجال وان كانت موجودة على التالى
فاما ان يكون كل واحد منها يتبع زمانا او
تتالي الى الآتات فبذلك زمانا كانت
حركة بعد حركة على التالى ولا ينقطع ذلك
قبل الحركة الاولى وكونه وكانت حركات
قدية وجد جعلنا ما مبداء اختلف وان تعبت
آتات قبالت الآتات بلا توسط زمان
وذلك ايضا محال فبذلك اذا حدث جسم
او لم يكن فقد حصل لعله وذلك الى الجسم نسبة
لم يكن وذلك النسبة بعد عدم لذات المجال
اما كونه تجب قربا او بعدا او موازاة
او خلفا فبها وان حدثت قوة محرركة لم يكن

واما اراده حالته وكل ذلك فلهذا سبب
 على الاتصال شيئا بعد شي وبخلاف الاتصال
 لا يمنع سبب الالات ولانه ان لم يكن سبب
 تنقل امره او وجب ان يقع العسل والمعلول
 معاً فان السبب كالات الموجب والمرجح ان
 كان قار الوجود فانه ان يكون بطبيعيه
 او سبب او يكون له امر بعضه فان كان
 ذلك بطبيعيه غير فخره ووجه ما هو عليه وان كان
 لغيره فليس هو لانه علم بل سبب ذلك العسل
 مع ان كانت قارة الوجود يجب ان يكون المعلول
 بل تاخر واما اذا كانت دائمة غير متغيرة
 لم يغيره الكمال الاول فاد كان العسل والاحول
 التي بها العسل على قارة الوجود فان العسل
 ان كان دائما كان موجبه لابتداء حادثة غير
 حادثة لم يتم للحادث بها وصدما ووجه فان
 ان كان دائما كان موجبه لابتداء حادثة وان
 كان حادثة كان كونه معلوما في غير قارة

الوجود من وجود ما على التبدل وعلى العسل من
 امور الى امور وليس فرائض حركة او الزمان و
 الزمان في نفسه لا يفعل فعلها وكذا نقول
 وتعد فيكون سببا وعلة لوجود ما اذا لم يكن
 العلة انتهى كلامه بعبارة وكذا التمسك في
 طبيعيات التحصيل قال الامور الواقعة تحت
 الكون والعسل دامو حادثة فيجب ان يكون
 عليها حادثة فيجب ان يكون تلك العسل بسبب
 حتى يقع الحادث كما عرفت فاذن يتعلق
 حد وثبات بحكمة الدورية واما وجه صوره
 بسبب المعينه للقوة الذي اثبتناه فيها
 تقدم وسائر العقل في زياده بيان هذا
 الى اثبات قوة المادة في الاستعداد
 المختلف بالثقة والتضعف والكمال والنقص
 ثم فصل نفسه دخول الشر في القصد الذي
 والاثبات الى نظام العالم وقال فيه ان
 الارادات حادثة وكل حادث فلهذا سبب

غير متناهية كما هو فيكون ايضا لعلها
بالحركة التي لم فيها وجموع غير المتناهية وخصوصا
بالحركة المتصلة السريعة التي هي حركة العلك
وان حركة صارفة عن الاول فيجب ان
يكون رادنا ايضا بهذا معتقده بواجب الوجه
بذاته وسببها هو ثم قال وانما وجود
اصناف الشرف في هذا العالم وكيفية دخولي
الفضاء الذي فعل ما اقول معلوم انه ليس للميت
الممكنة في ذواتها وفي كونها ممكنة سبب لان
صاحبها الى عدمه لوجود ما سبب لكون المتفاني
منها ليس في الوجود علة ولا يكون كل كائن
فاسد علة ولا لقصور الممكن عن الوجود الواجب
الوجود بذاته ونقصانية عن مرتبة علة ولا لكون
الناظر حرق علة ولا لكون المحرق في قبوله
الاضراق علة ادخل ذلك من مقومات
الميت وطبيعة الاركان او من لوازمها و
لهذا لفظ يرش لكون احدي غايات بعض

وطني

الموجودات مفردة ببعض الموجودات او
مفردة له كان غاية قوة العصب ففردت بعقل
وان كان خيرا كجيب العوة العصبية ودرج
يتمتع بالفروقات التي يلزم الغايات
وكلها وجوده على كمال الاصحى وليس فيه ما با
لعوة فلا يلحقه شر فان الشر سواد وجوده
عند كمال وجوده وكل ذلك حيث يكون ما با
لهوه والنقصان عن مرتبة الاول في الميت
منها وت فان نقصان الارض عن مرتبة اكثر
من نقصان الشمس عن مرتبة وكل ذلك لا حصل
الميت في ذواتها فلو كان النقصان في
جميع المراتب متساويا لكانت الميت واحدة
وكان ان مراتب اللوازم يتفاوتت في ذلك
فذلك مراتب الاشياء التي تحت اللوازم
هنا ما قاله عبارة ثم ذكر ان النقصان قد يكون
من اقسام المعوقات المستتبعه لنقصان الاله
ستعدادات العارضة للمواد وانها قد اعطت

كل مادة ما استحقت الصورة والكمال
بعض المولد الفاضل من غير سبب المعاد
التي هي غير ههنا وبين ان ذلك يجب ان
يكون بحركة دورية منضلة بغير التبديل
والدورات والحق ذاتها لسبب يلزم
الدور والتم وفالق وبالحركة فانه
كان مما لا ان يكون امرا مبنيا على الحركة
ثم كان مقصود كل حركة غير معصية الاخر فان
كان مقصود الاولى موافقا كان مقصود الثانية
غير موافق فلهذا وجب ان يكون الامور
المنسوبة الى التمر موجودة في هذا النطاق وكلمة
غير وكلمة ونطاق ما كان في الحكمة انما يكون
هذا الحق الذي يلزم من ذكره انتهى ما
نقد من الغاطه ثم في الهيات التي تحصل
القول فقال في فضل من المعادلة الشبهة
في انه ليس بالحركة والزمان شرقيهما
ان ذات الباري جل جلاله وسببها

ان مكان الوجود يجب ان يكون في موضع
وهناك يتبين ان كل حادث ويعني به الحادث
الزمانى فانه سببه فادو والشئ الذي فيه
جواز وجود الحركة هو الذي من شأنه ان يتحرك
فقط من هذا انه اذا كان ذلك الشئ موجودا
ولا يتحرك فذل العلة للحركة او الاحوال والامر
التي لا جعل لصدور التحريك غير موجودة
فاذا تحرك فلهذا علت الحركة والكل
وجود العلة كالكل في حدوث الحركة
فانه ان يكون طردونا سبب وان يتبع
بالطبع لانها هي موجودة معا وان واحد
وسببها اسمى لهذا اول سببها انما
لها موجودة على التتالي فيكون وجود كل
علة وغدها ومعا وان يبع كل واحدة منها
زمانا يبع كل واحد منها زمانا فان يبع كل
واحدة منها زمانا كانت حركة بعد حركة
على القطع وكان الحركة سرمدية وان يبع

لظ

كل واحد منها انما لم يتالي الالات بل
لوسط زمان وسند كراستقاله هذا فيبين
اذا حدث في حيز لم يكن فقد حصل لعله او
لوجوده نسبة بعد عدوها اما حركه تجزئها
او بعد او حدوث قوة حركه لم تكن الوراثة
عادية وطول جميع هذه الاشياء
تتصل لا يمكن التبرك مقتضى ثم قال فلو ان
حركه لا اول لها بل وجودها كالتالي
عندكها الامور التي يقع عليها العدم فان
العدم يكون بسبب حدث عدم عند الوجود
ولما لا يعدم الشيء بسبب حدث وعلة
الحدث كما عرف حركه ولولا ان الوجود
ما يعدم بذاته بل مع العدم وذلك هو حركه
التي لا تلتحقا وحققتها لقوت وتطو
مثل هذه الاسباب كما ستعرفه كمن
اسما بالعرض اعني انها لا تقيد الوجود
بل تقيد هذه القوت اعني الحركه للوجود

١٠

وليس هذا الكلام فقول ان الفعل اما ان
يريد حدوث ما يحذف عنه بل شرط محجب
ان يكون موجودا معه واما ان يريد وقوع
وجهه بشرط والكلام في ذلكا لشرط كالكل
في الالات فليس يسلس الى غير نهاية ونزه
الشرط اما ان يكون ثابتة هي ووجهها
لانها في معنى في آن واحد ونهاية واما ان
لا تكون ثابتة ونهاية في صفتين فانه اما ان
توجد لا على الالات بل يوجد كل منها آنا
غير متصل باكن يلبس فيزوم تتالي الالات
فان حصل ان هذه الالات يكون مما تامة
كالاحوات مثل في ما حركه والافان
واما ان توجد على الالات بل انها حركه
او ذو حركه وهو الملتص وهذه حركه التي لا
اول لها ولا النقطه فيها هي حركه التي يلصق
عليها الالات وسببها انما هي الحركه
الدورية لا غير في موضع ثم ساق الكلام

لا حيث قيل واذا قربان انه لو لم يكن
 صحيح وجود حالات ولا عدم شيء والحركة
 حجة لحوادث فيزيائية لو لم تكن لما صح
 وجود الحركة وانت قد عرفت ان الحركة
 ليست مما يقع عليه التسمي وغير التسمي اذ
 لا توجد منها جملة وان وجدت لم يكن كثر
 طبيعته بقبل التسمي وغير التسمي اللفظي
 واللفظي فكل واحد من الحركات ليس موجودا
 وجوده على حركات لا نهاية لها هذا ما يحرم
 نظرية كلامه وامثال ذلك في اقاويل الاول
 مسكرة جدا وبالحكمة ما قد يبره على السن
 الجبروتية وسيرة في الادمان المشهورة
 من اسناد العقول الجليل مرتبة على الترتيب
 مسئلة في التصاعد لا نهاية بالعدد بل في
 الحدوث الزماني لا شر كائنا المبرزين في
 النفس غير الزوس والمعنيين بما لا اصل له
 يركن اليه من كلامهم واقاويلهم وان احسبت

منقطع في الكلام بالفتح

المنقطع في اسرار هذه المسئلة والتفصيح
 يمدان في المقام فلتكن ملازمك للكتاب
 خط الملوكوت على التسمي الكثر والنصيب
 الافر

ان المدخل سلطانه كان ذا وجود في نفس
 لا يبقى في الافاضلة والاعطاء اخرى في قوة
 وعالته في نشدة الفعالية وديمومة العباد
 وفي آثارها المعقولة عليها عدة ومدة غير
 متناهية وكانت جوامع علم البراءة ^{مقطوعة}
 الهويات على استنبات ما يصلح لها وانها
 من الاصطفاة الربوية والغيروضات
 الالهية وكان من المحال لوجودها لا ينال
 من الزمينات معاني ان واحد فابعد عن
 مجده بقدرته السابعة وصحة البالغة اليه
 الاولى والاسطقتية اي على الطبائع ما
 بالقوة ذات قوة منفصلة غير متناهية
 في القبول والافعال كما قوة اللفظ له غير

ضمنية

يزوان ومبدأ الشر والسيئة ايزمن
 فاما المسندون جملة ما في نظام الوجود
 وعالم الامكان الى هذا الواضح حتى يستجيب
 من غير اثبات باثر فاعلم خديعة لغيره بجملة
 في ذره من درات الوجود المسمى بالاشياء
 بالجنس والثنوية مما لا يكاد يصح له وجه
 اول الالباب قلت ولا يستراب
 ان الفرقين المتخمين متفقان على ان كل
 ما على سيرة النقر وفي دائرة الوجود فانه
 منتهى في سلسلة الاستناد ولو باقوة
 الى مبدئه واحد هو الله لا اله الا هو تعظيم
 ومن ليس يعتقد ذلك فهو في طريق الشرك و
 فداء الشرك لا في مدينة الاخص ودين
 التوحيد واما الاختلاف والاختصاص
 في ان المبدأ القريب المسند اليه المعلوم
 لفعل العبد هو قدرته وارادته ام القدر
 الموجوبة الرعية لوجوبه والارادة المحقة

ساهرة النقر
 بمسألة ايزمن
 ثم ارادته

الالهية فاذ ليس مناط التشبيه هناك
 القول تشبيلية المبدأ ان ملاكته انما هي
 يجعلون البان مغزولا مطلقا المذلية
 في فعله خبرات افعل مسندة الى بزوان
 وشروفا الى امرين فذلك المجرى والكسبية
 الا انهم بسند من جمع من بزوان الى الواجب
 القهار وتبين ان لو كان ذلك مساعا لوجه
 لم يكن للثبات سعة مسان الا الى الواقع منها
 ضرورة ان كل مخلوق مسند الى الله
 سبحانه والى قدرته وعلمه وارادته بتبته و
 تلك صفات رآه ازيلية عن الذات
 عندهم وليس ما وراكذات الواجبة الا بحارة
 الضرورية فاذ لا يحصى لهم من اثبات مباد
 منقودة للوجود اسنادا لكل موجود والبناء
 الزلية قائمة بذاته على الا يوصى هو ولا غيره
 ولا لا سوادا غيره كما فعله عنده من المصل

ملاكته اصل جزئي وايزمن ما وقام
 باشد جري ثم

الكسبية المذلية من الاشياء كالمادة
 ان علم الله تعالى بالاراد ان القدرة
 بفعل الفعل وان لم يكن القدرة
 كسب من التوابع
 فذلك هو التوابع
 كسب من التوابع
 فذلك هو التوابع

محقق كديون ايزمن

لا عين ولا غيره
 كقبح و حروف
 في لفظ و لواء
 بنسب من حروف

والخلق بما يقوه به من سجن حاجة العقلاء
 ولقد اصاب واصل ابن عطاء فيما قال
 اثبت معنى وصفه قديمه فقد اثبت الحسن
 في احدنا صحب العصفه من انه المسلمين
 الله علمه لصفوه باصيه على ان من اثبت لبدا
 الوجوه وصفه اذنه وراية القبوله فقد شر
 وشي واخذ مع الله الكه افري والروايات
 بذلك متكاثره الطرق متواتره المعنى ومبني
 في معنى ما رواه الصدوق رضوان الله
 عليه في كتابه عن اجاب الرضا وفي كتابه
 مستند ابن حنبل بن خالد قال سمعت الرضا
 عليه السلام يقول لم ينزل الله عز وجل عليما
 قاور اجبا قديما سميعا جبراهفت لبيبي
 رسول الله ان قوما يقولون لم ينزل الله
 علما لعلم وقادر بقدره وحيه كجوة
 وقديما بقدم وسميعا بسبع وبعينه بصر
 من قال ذلك ودان به فقد اخذ مع الله

مستند ابن حنبل بن خالد قال سمعت الرضا عليه السلام يقول لم ينزل الله عز وجل عليما قاور اجبا قديما سميعا جبراهفت لبيبي رسول الله ان قوما يقولون لم ينزل الله علما لعلم وقادر بقدره وحيه كجوة وقديما بقدم وسميعا بسبع وبعينه بصر من قال ذلك ودان به فقد اخذ مع الله

الله افري وليس ولا ينزل على شيء ثم قال عليه السلام
 لم ينزل الله تعالى عليا قاور اجبا قديما سميعا
 لدا الله تعالى يقول المشركون المشبهون
 عقول الكبر اثم تفيض عن حقيقته في شرح
 ما روي عن النبي 12 انه قال يصل قدمه
 من فارس اجبرني باعجب شيء رايت فقال
 رايت احوالهم يكون اتمامهم واخوانهم فاذا
 لهم لم يفعلون ذلك قالوا افضا الله علينا
 و قدره فقال هم يسكنون في افرايم
 يقولون مثل مقالهم او لكانت نجوم امي
 ونظارتك عن ال و صيا الطاهر بن عليم
 السلام منظاره متبصرة ولقد اتمت من
 من لاج في الحاجه بان فاذا لم يدل ان علي
 القول بان فعل العباد اذ كان يقص الله
 وقدره وخلق و ارادته بخبر العبد الك قدام
 عليه ويطلع انشباره فيه واسحقا
 والعقاب والمهج والذم قول الجوس

نظف فرم وادون
 وناجس وادون
 كراي

فلينظر ان هذا قول المعتزلة ام الخيرة ولكن
 من لم يجعل الله له نورا فما له من نور وبجملة
 صح انصباب عنك كطاع خاتم المخلصين
 في لغة المحصل من قوله وقال اهل التحقيق في هذا
 الموضوع لا جبر ولا تفويض ولكن امرين
 فهذا هو الحق ومن لا يعرف حقيقة وقع في
 شرح رسالة سنده العجمي قال وكل
 ما لا يكون فعل صيد عن فاعل سبب حصول
 قدرته و ارادته فهو متبصرة وكل ما لا يكون
 كذلك فهو ليس متبصرة وسؤال التام
 انه بعد حصول القدرة والارادة هل يتقدر
 على التمكن من قول الممكن بعد ان يوجد
 هل يمكن ان يكون معدوماً و ما حال وجوده و حال
 ان يكون قدرته انما يتقدر به و ارادة
 سابقة كالتمتد في طلب الصلح الوجه فانه
 بعد علم بالوجه يتقصد الى فرض وقوعه و احد
 و احد منها بغيره الذي يصيد عنه البصايا

ليكتشف الصلح والفساد فيها فحصل
 الارادة بما يراه الصلح وهذه الارادة مكتسبة
 لهما اما سبب كسبها وبلى القدرة على العكس
 والارادة والعلو اليه بقية فبعضها يحصل
 اليه بقدرته و ارادته لكنها لا تنسحب على
 نقف عند اسباب الفعل وعند نقفها
 يمنع فالتدني ينظر الى اسباب الامل
 ويعلم انها ليست بقدره الفعل ولا بالارادة
 يكلم باجر وهو مطلق لان السبب الجبر
 للفعل هو قدرته و ارادته والذي ينظر
 الى السبب القريب يكلم بالتمسار وهو
 ليس بصحيح مطلق لان الفعل لا يحصل بسبب
 كماله مقدورة ومراده والحج ما قال بعضهم
 لا جبر ولا تفويض ولكن امرين امرين
 و اما في حق الله تعالى فان اثبت له قدرة
 و ارادة متبنتان لازم ما يلزم من متبنت
 غير ممكن نقض لكن صمد و افعال الله تعالى

عنه ليس موقوفاً على كثرته إنما هو سبب وجوب
الكثرة إنما هو سبب وجوب الكثرة فذا تصور
اجتماعها ولا يجب انتم كلامه بعبارة وحز
المستعجب ان افعال المشككين ايضا ودفعها
في المطالب العالية دسا ينظره مسير نهج
في هذا المرصه ولقد كان عندنا فضل بقا ان
في شرح المقاصد كما في هذه العبارة
حال هذه المسئلة عجيبة فان النفس كالنوا
مختلفين فيها ابد السبب لنا على الرجوع
اليه فيها منقضية منذ افعالها في حيزه
عمل انه لا يتبرج العقل عن التزم من مخرج
ليس في العبد ومقول القدرة عن ان العبد
لو لم يكن قادر على فعله بل حسن المخرج والنوا
والاوه والنهر وما مقدمتان بدتقتان
ثم حذر الدلائل العقلية اعماد الجبرية عن ان
تفصيل احوال الافعال غير معلومة للعبد
واعمال القدرة عن ان افعال العباد

واقعه على وصفه مقصودهم وودوا عليهم
وسما متراضان ونزالات الحظ به
ان القدرة عن البجاء وشفقة كمال اليقين
بالعبد الذي هو منبع النقصان واما الدلائل
الشمعية فالقرآن محمول على يوم بالمرين و
كذا الاثار فان اتم الامم لم تكن جالته من
الوفيقين وكذا الالوصفاء والحجابات
المسدا فقه خرابين حتى قيل ان وضع
التردد عن الجبر والنظر عن القدرة ان ان
نذهبنا اقوى بسبب ان القبح في قولنا
لا يتبرج الممكن ان يخرج بوجوبه لاند
باب اثبات الصانع وكفى بقول
الحق عن ان بعض المذاهب انهم لا يبر
ولا تفويض ولكن امرين امرين وذلك
لان معنى المساوي القوية لافعال العباد
عن قدرته وانشيائه والمبادئ العبدية
عن عجزه واصطراره فالنسان مفسطر

في صورة مختار كالقلم في يد الكاتب
الوند في شئ الحائط وفي كمال العقلا
قال الحائط للموت لم تشقني قال سلح
يرتقي هذا الكلام المحكي قلت ما اوردته
معقول الجبرية وآولكلام القدرة حقا
ليس مما يقع عليه التحويل بل العلم بالاشياء
التي خرجت خارج غير مصادم لكون قدرة
العبد و ارادته مما يتوقف عليه عمله و هو
الفعل بالقدرة والاشياء ليس بشئ
شبهها بل انه يشهد بما بالتحقق و لا يشهد
ذلك تبتة وما ذكره من مقدمه معتمدا على
ضيق العلم المتصور و لا يعلم ان المشهور
لدى الجبرية انه سلك المسلك و سائر الميسر
والمعتمده ابو الحسين البصري فقال الفعل
موقوف على الذاعي فاذا تحقق القدرة
والفهم بالذاعي صار مجزعا عما علمه من وجود
للفعل وهو مذهب الحكماء و اختاره ايضا

ايضا امام من قد ذهب الى ان فعل
العبد يقع بقدرة و ارادته اي باوكد ذلك
الاستاء و الواسع الاستواء اذ ذهب
الى ان وقوع الفعل بموجبه القدرة الطبيعية و
الاشياء و ان حامله من التحصيل و
التيقن يقول لا خفاء بين الحكماء و المتعلمين
في هذه المسئلة و بانهم يمتنعون في ذلك الكثر من
بعده من المتابع المحققين قال في شرح
المقام فعل العبد و امر عند الحكماء القدرة
بخلقها الله تعالى في العبد و لا نزاع في القوة
في ان قدرة العبد مخلوقه و تدبيره و شعاع
في كلامهم انه خالق العقول و القدرة فلما
يبتاز في طلبهم عن مذهب الحكماء و لا يفيد
ما اشار اليه في الموافقة ان الموتى هم
قدرة العبد و عند الحكماء مجموع القدرة بين عمل
ان تعلق قدرة الله بالقدرة العبد
و مر بالفعل و ذكر الامام الرازي و تبعه

المعقولة ان العبد عند تم موجدها فعائل
سبيل الصبر والاحتساب وعند الحكمة
على سبيل الاجاب يعني ان الله تعالى
يوجب للعبد القدرة والارادة ثم يما
بوجوب وجود المعذور وانما خير بان
التصريح بما يقاس الى القدرة واما
بالقياس الى تمام القدرة والارادة
فليس الا الوجوب وانما ينافي الاحتساب
ولهذا صرح المحقق في قواعد العقائد ان
مزايا المعقولة والحكماء جميعا وقال في
البلوغ تبينا وشرحا لقول صدر الشيخ
وهو فضلا المعقولة وجدانهم اجراء
في تعويض الامور الى الله تعالى والقدرة
في ذلك والحاصل ان ثبت في نفس الامر
هو الحاق الوسيط بين الازا والقدرة
على ما اشار اليه بعض المحققين حيث قال
لا جبر ولا تفويض ولكن امرين امرين و

وصحة احضار عن مجازة اي غائبه نحن
وليس نحن
اما نحن معننا كما الراجح والعقد ان نحن
افذنا المستفيدين في هذه المصلحة واقبنا
المسعود في هذه المسئلة فنومنا قد نطاول
بالتصديق عليه عن سادات الطامرين فنة
اسرار الوحي وحده الواردين صلوات الله
وسليماته عليهم ليعجز اجازة بمعبرة
الاسا يذمتوا في المعنى فقدر وبناس
طرق رتب الحديث الى جعفر الكلي رضي الله
تعالى عنه في مسنده المعروف بكتاب التوحيد
عن ابليس بن عبد الرحمن عن غيره واحد عن
ابي جعفر والي عبد الله عليه السلام قال
ان الله ارحم بخلقه من ان يخلق خلقا على الذنوب
ثم يعذبهم عليها وانما غرض من ان يرسلوا
فلا يكون قال فقد هل من اجبر والقدرة
منه ثالثة قال نعم اوسع مما بين السما

والارض ومن طريقها عن يونس عبد الرحمن
عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول
الله صلى الله عليه وآله من زعم ان الله
ياجر بالسوء والفتن فقد كذب على الله
من زعم ان الخبز والشعير شيتيه الله فقد
اخرج الله من سلطانه ومن زعم ان المعاصي
بغير قوة الله فقد كذب على الله ومن كذب
على الله ادخل النار ومن الطريقين عن
عشام بن سالم عن ابي عبد الله قال
ان الله اكرم من ان يكلف الناس ما لا يطيقون
والله اعز من ان يكون في سلطانه ما لا يريد
وحال الطريقين عن احمد بن محمد بن عيسى عنه
ومن طريق الكلبيني عن سهل بن زياد
قال قلت لابي الحسن الرضا عليه السلام ان
اصحابنا بعضهم يقولون بائعهم وبعضهم ياب
لاستطاعتهم قال فقال لي اكتب بسم الله
الرحمن الرحيم قال علي بن الحسين قال الله

غزو جليل بن ادم بمشيتي كنت الذي نسا
ما نسا وبقول اديت والفتي وبقول فتوت
على معصيتي جعلتك سمعا بصيرا اما ما بك
من حسنة فمن الله وما اصابك من شينة
فمن نفسك وذلك اتى اولي حبا بك
منك وانت اولي بسبنا لك حتى اتى لا رسال
عما افعل وهم يسئلون قد نظمت لك كل شئ
تريد ومن الطريقين عن محمد بن يحيى الخزاز
من طريق الكلبيني عن حمزة ومن طريق الصدوق
عن المفصل بن عمر عن ابي عبد الله قال
لا جبر ولا تفويض ولكن امر من امرين الجبر
ومن طريقها كليهما في الصحيح عن الحسن بن
سعيد في طريق الكافي عن بعض اصحابنا عن
عبيد بن زرارة ومن طريق كتاب التوحيد
عنه لا واسطة قال حدثني حمزة بن محمد
قال سالت ابا عبد الله عن الاستطاعة

فلم يجزيه دخل عليه وقله افرى فقلت
اصحك الله انه قد وضع في قلبه من انى لا يجره
الاننى اسمع منك قال فانه لا يفكر ما كالا
في قبلك قلت صلى الله على اقول ان الله
تبارك وتعالى لم يخلق العباد ما لا يستطيعون
ولم يخلقهم لئلا يطيقون وانتم لا يصنعون شيئا
الا بارادة الله وحشيته وفضائه وقدره
قال فقال هذا دين الله الذي انا عليه
اباى او كما قال ومن طريقها يكلمها الصحيح
عن حماد بن عيسى عن ابراهيم بن عمر البجلي عن
ابى عبد الله قال ان الله عز وجل خلق خلقا
فعلم ما هم صائرون اليه واهرمهم ونهاهم فما
اهرمهم به من شئ فقد جعل لهم السبيل الى الله به
وما نهاهم به من شئ فقد جعل لهم السبيل الى تركه
ولا يكونون اخذين ولانا تاركين الا باذن الله
ورواه الصدوق تارة اخرى من طريق اخرى
عن اسمعيل بن جابر عن ابى عبد الله عمومتين

بعينه ومن طريق الكافي عن صالح بن سهيل
عن بعض اصحابه عن ابى عبد الله قال سئل
عن ابي جبر والقدر فقال لا يصير ولا قدر ولكن
مستتره بينهما وبين الحق التى بينهما لا يعلمها
الا العالم ومن علمها اياه العالم ومن
طريق الكافي عن طالب النخعي وهو عبد الله
بن العتق الثقفى المسكون الى روايته عن
اصحاب الرضا عن رجل عن ابى عبد الله
عليه السلام قال قلت لابي جبر الله العباد على
المعاصى قال لا قال قلت ففوض اليهم الامر
قال لا قلت فماذا قال لطف من ربي
بين ذكرك ومن طريق الكافي عن ابى جبر
عن عدة عن ابى عبد الله قال قال له
رجل جعلت فداك ابي جبر الله العباد على
المعاصى قال الله اعديل من ان يجبرهم على
المعاصى ثم بعد ذلك عليها فقال له جعلت
فداك ففوض اليها العباد قال لو فوض

اليهم لم يحصرهم بالمر والنهي قال له جندب ذلك
بينهما منزلة قال فقال نعم اوسع ما بين
السماء والارض ومن طريق الكافي في الموثق
عن اسمعيل بن جابر قال كان في مسجد المدينة
رجل يتكلم في القدر والناس مجتمعون قال
فقلت يا هذا اسالك قال سل قال قلت
قد يكون في ملكك الله تبارك وتعالى ما لا
يريد قال فاطرف طويلا ثم رفع راسه الي
وقال يا هذا انزلت ان يكون في ملكه ما لا
يريد انه تعالى المغمور ولن قل لا يكون في
ملكه الا ما يريد اقدرت لك بالمعاني قال
فقلت لابي عبد الله سميت هذا القدر
فكان خيرا به كذا وكذا فقال الغيبة نطق اما
لو قال غير ما قال لهلك وخر طريق الكافي في الصحيح
العالي الاستناد عن معاوية بن وهب قال
سمعت ابا عبد الله يقول ان مما اوحى الله
الى موسى انزل عليه التوراة اتى انا الله

لا اله الا انا خلقت الجن وخلق ايجر
واجر بيته على يدي حراجت فطوي لمن اوجرت
على يديه وانا الله اله الا انا خلقت الجن
وخلق الشر واجر بيته على يدي حراجه
فويل لمن اجر بيته على يديه وخر طريق الكافي
في الحسن بن علي بن فضال عن ابي عبد الله محمد بن
مسلم قال سمعت ابا جعفر يقول ان
في بعض ما انزل الله خريفة الى انا الله
اله الا انا خلقت ايجر وخلق الشر وخطوي
لمن اجر بيته على يديه وويل لمن اجر بيته
على يديه الشر وويل لمن يقول كيف ذاو
كيف ذاو وخر طريق الكافي عن المفضل بن
عمرو عبد المخزوم النخعي عن ابي عبد الله
قال قال الله عز وجل انا الله اله
الا انا خلقت الجن والشر وخطوي لمن اجر بيته
على يديه وويل لمن اجر بيته على يديه الشر وويل
لمن يقول كيف هذا قال بوسن يعني حرا

يكره هذا لما من ينقده فيه وحرط بن القاسم
عن الحسن بن علي الوشاء عن حماد بن عثمان
عن ابي بصير عن ابي عبد الله قال ان
من زعم ان الله يامر بالغيث فقد كذب
على الله ومن زعم ان الخير والشر لله فقد كذب
على الله ومن الطريقين عن الحسن بن علي
الوشاء عن ابي الحسن الرضا ع قال سألته
فقلت الله فوض لنا الى العباد قال الله
اعرفن ذلك قلت فخرتم على المعاصي قال
الله اعدل واعلم من ذلك قال ثم قال
قال الله عز وجل يا من ادم انا اولي بحسنتك
منك وانت اولي بسنتك متى علمت المعاصي ^{مدد} عطلت
بقوتى التي جعلتها هيك ومن الطريقين
من طريق الصدوق في جامعته المسند في
التوحيد وفي كتاب عيون اجناس الرضا
بعده اسانيد مسكنا منها على بن احمد بن
محمد بن عمران الدقاق رضي الله تعالى عنه

باسناده المتصل المسند بالتحديث عن
علي بن جعفر الكوفي قال سمعت سيدي
علي بن محمد ع يقول حدثني ابي محمد بن علي
عن ابيه الرضا علي بن موسى عن ابيه موسى
بن جعفر عن ابي جعفر بن محمد عن ابيه محمد بن
علي عن ابيه علي بن الحسين عن ابيه الحسين
بن علي ع ومنها محمد بن عمر الحافظ البزاز
بالاسناده المتصل بالتحديث عن سليمان
بن محمد الفوسقي عن ابي بصير عن ابي زياد
جعوب بن محمد عن ابيه محمد بن علي عن ابيه
عن جده عن علي ع قال واللفظ العلي بن محمد
بن عمران الدقاق ومنها ابو الحسين محمد بن
ابراهيم بن اسحق العارضي باسناده المتصل
بالتحديث متصلا الى محمد بن عبد الله بن
نجع عن ابيه عن جعفر بن محمد عن ابيه عن جده
عليهم السلام ومنها احمد بن الحسن العطار
مسلسلا بالتحديث عن غيره عن ابي عبيد بن

ومن طريق رئيس المحدثين الكلبيني في
الكافي على بن محمد عن سهل بن زياد
واسحق بن محمد وغيرهما روى عنه قال كان
امير المؤمنين جالسا بالكوفة نحو مفرقة
من مصفين اذ اقبل شيخ شامي بن بيده
وقال يا امير المؤمنين اجزنا عن مسيرنا الى
اهل الشام بقضاء الله وقد روى فقال
امير المؤمنين نعم اجل يا شيخ ما علمتم تلوه
ولا عظم بطن واذا بقضاء الله
قد روى فقال له الشيخ عند الله احب
عناي ما ارى لي جزا في الدنيا يا امير المؤمنين
فقال له انه يا شيخ فوالله لقد عظم الله لكم
الاجر في مسيركم وانتم سائرون وفي مقامكم
وانتم يقهون وفي مسيركم وانتم منصرفون
ولم تكونوا في شيء خالاكم مكرهين ولا اليه
مضطرين فقال له الشيخ وكيف يمكن في شيء
خالانا مكرهين ولا اليه مضطرين وكان

بالقضا والقدر مسيرنا ومنقلبنا و
منصرفنا فقال لطن قضا حتما وقد را
لارنا لو كان كذلك لبطل الثواب والعقاب
والاجر والتمني والترجو ولعظم معنى العبد
والوعيد ولم تكن على مسي لائمة ولا محسن
حجة ولا كان المحسن اولى بالائمة من المذنب
والمذنب اولى بالاحسان من المحسن تلك
مقالة عمدة الايمان وحصن الرحمن
ووزن الشيطان وقد روى هذه الامة
ومجوسها ان الله تبارك كلف خير اوصيائه
خير اواعظي على العديل كثيرة ولم يعص
مغلوبا ولم يظلم مكرها ولم يملك مغلوبا
ولم يخلق التيموت والارض وما بينهما باطلا
ولم يبعث النبيين مبشرين ومنذرين
عشا ذلك ظن الذين كفروا قول للذين
كفروا اخر النار قال فنهض الشيخ ويقول
اننا الامام الذي رجو الباطنة يوم النجاة

من الرحمن غفرانا وصحت عزامنا ما كان
ملتبًا بؤاكن ربك بالاحسان احسانا
ولهذا الحديث في المستفيض طريق مستند
عن الشيخ بن بابة وفيه سير الزيادة
والنقصان ومن طريق القدوة مستندا
مسلسلا بالحديث عن ابي حازم عن عمرو بن
شبيب عن ابيه عن جده قال قال رسول الله
لا يؤمن بالقرآن حتى يهتدى بالقدرة
حيزه وشهه وحلوه وعمره وجمادته عن
مولانا امير المؤمنين عم انه خطب الناس
على منبر الكوفة فقال ليس من آمن لم يؤمن
بالقدرة
حيزه وشهه ومن طريق القدوة عن الحسن
بن الحسين اللؤلؤي عن ابن سنان عن
مهرتم قال قال ابو عبد الله عم اخبرني عما
اختلفت فيه من خلفت عن مولينا قال
قلت في الخبر والتقليد قال قلتي قلت
ايح الله العباد على المعاملات قال الله اقر

لهم من ذلك قال قلت ففوض اليهم قال
الله اقر عليهم من ذلك قال قلت فالتقى
شيء عند الصلحك الله قال فقبت به
قرتين او ثلث ثم قال لواجبتك فيه
لكفوت ومن طريق القدوة من طريق
اسبط في العالي الاستاذ عن الحسين بن
سعيد عن حماد بن عيسى الجعفي عن مزين
عبد الله عن ابي عبد الله عم قال ان الناس
في القدر على ثلثة اوجه رجل يزعم ان الله
عز وجل اصبر الناس على المعاصي وهذا قد
ظلم الله في فكه وهو كافر ورجل يزعم ان الله
مفوض اليهم وهذا قد اذاهن الله عز وجل
في سلطانة وهو كافر ورجل يزعم ان الله
كلف العباد ما يطيقون ولم يكلفهم ما
يطيقون واذا احسن حمد الله واذا اساء
استغفر الله فهذا مسلم بالغ وعز القدر
في التبع من طريق القدوة عن جعفر بن بشر

عن العوزي وهو ابو محمد بن محمد بن محمد
بن عبد الله العوزي الغزازي عن ابي عبد الله
ومن طريق ريس محمد بن عن علي بن الحكم
عن محمد بن عبد الرحمن العوزي عن ابيه عن ابي
عبد الله قال كان علي بن ابي طالب
وكان يحب عليا جدا حتى اذا نادى فوج
علي فخرج على اثره بالسيف فراه في
ليلة فقال يا قتيبة مالك فقال جئت لثمن
خلعك فان الناس كما تراهم يا امير
المؤمنين فحقت عليك قال ويحك اهل
السماء خير من اهل الارض فقال لا بل
من اهل الارض قال ان اهل الارض لم يسطعوا
بي سبنا الا باذن الله عز وجل من السماء
فارجع فرجع ومن طريق الكافي في الصحيح
عدة من اصحابنا عن احمد بن محمد بن خالد
عن علي بن الحكم عن صفوان بن يحيى عن ابي
عبد الله عليه السلام قال كان امير المؤمنين

يعول لا يجرب طعم الايمان حتى يعلم ان ما
اصابكم ليخطيه وما اخطاه لم يكن ليصيبه وان
الضائر لنا فخر هو الله عز وجل ورجوعه
من طريقه عن الوشاء عن ابيان عن زرارة
عن ابي عبد الله قال قال امير المؤمنين صلوا
عليه على المنبر لا يجده احد طعم الايمان حتى يعلم
ان ما اصابكم لم يكن ليصيبه في معناه من طريق
مسند الصدوق في التوحيد مسندا عن
جعفر بن محمد قال حدثني ابي عن ابي عبد
الله عليه السلام قال دخل الحسين بن علي
عمر معاوية فقال له ما حمل اباك على ان
قتل البصرة ثم دار عيشا في طرقيم في ثوبين
وقال عم محمد علي ذلك علم ان ما اصابكم
لم يكن ليخطيه وان ما اخطاه لم يكن ليصيبه
قال صدق قال عم وقيل لامير المؤمنين
لما اراد قتال الخوارج لو اصررت يا امير
المؤمنين فقام شعرا ابي بوشم من

أقر يوم ما يقدر أم يوم قدر يوم ما قدر
 لا ربه واذا قدر لا يجزأ جزر ومن طرب
 الصدوق في جامع المسند في التوحيد
 وفي كتاب جموع اجزا الرضا في المسلسل
 حدثنا ابو الحسن علي بن محمد بن عمرو بن علي بن
 قال حدثنا ابو الحسن علي بن الحسن الميثم قال
 حدثنا ابو الحسن علي بن محمد بن القزويني
 قال حدثنا الواجد العارفي وهو داود بن
 سليمان قال حدثنا ابو الحسن علي بن موسى
 الرضا قال حدثنا ابي عن ابيه عن الحسين
 بن علي قال سمعت علي بن ابي طالب
 يقول الاعمال عمل ثلثة احوال فرائض وفضائل
 ومعاص فاما الفرائض فبامر الله وبرضا الله
 وبقضاء الله ويقدره مشيئة وعلية واما
 الفضائل فليت بامر الله ولكن برضا الله
 وبقضاء الله ويقدره مشيئة وبعلمه واما
 المعاص فليت بامر الله ولكن بقضاء الله

نسخة نسخة وعلمه خازن

ويقدره الله ومشيئته وبعلمه ثم يوفى
 عليها ومن طريق الصدوق في الكافي
 في القوي بل في الحسن حدثنا الحسين بن
 ابراهيم بن احمد المودب رضى الله عنه
 قال حدثنا علي بن ابراهيم بن ماسم عن ابيه
 عن علي بن مغيرة عن الحسين بن خالد عن
 علي بن موسى الرضا عن ابيه عن ابيه
 عن علي بن ابي طالب قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وآله يقول قال
 جيل حلاله من لم ير من يقضائي ولم يومن
 بقدرى فليس من الها غيرى وقال رسول الله
 صلى الله عليه وآله في كل قضاء الله خيرة
 للمؤمن ومن طربق آجر الصدوق في كتابه
 جامع التوحيد وكتب بمسند اجزا الرضا
 في الصحيح العالي اسناد من الشاذيات
 مكاتبه حدثنا عبد الواحد بن محمد بن محمد بن
 النيش ابوري العطار رضى الله عنه قال

نفي بن علي بن مغيرة
 الاصل من المحدثان العارفي
 والحق بكاتبه ذلك قال واخبرنا
 محمد بن علي بن محمد بن علي

ما يكون الواسطة بين الرضا والمصطفى
 وساطة

حدثنا علي بن محمد قتيبة البشتابوري في قوله
 بن سليمان قال كتبت الى الرضا عم اسأله
 عن افعال العباد المحذرة هي ام غير محذورة
 فكتبتم افعال العباد مقذرة في علم الله
 قبل خلق العباد بالشي عام ومن طريق
 جامع الصدوق في التوحيد سند ان
 سيف بن عبيدة عن الزبير وهو محمد بن
 مسلم بن شهاب الذين التابعي المدني
 قال قال رجل لعلي بن الحسين عليه السلام
 جعلني الله فداك البقدر يصيب الناس ما هم
 ام يعمل فقال ان العمل والقدر بمنزلة الروح
 وحيد فالروح يغير جسده لا نفس وحيد
 يغير روح صورة لا حراك بها فاذا اجتمعا
 قويا وصلى كذلك العمل والقدر فلو لم يكن
 القدر واقعا على العمل لم يعرف الخلق
 من المخلوق وكان القدر شيئا لم يتيسر ولو لم
 يكن العمل بمواقفه من القدر لم يفيض ولم يتم ولكنها

ابن مخلوق في القدر فالله
 يكون مقذرة
 ص
 اي علم الحق وعالم الامور والظواهر
 البتة فاشق من علم الله

جعلني

ولكنما باجتماعهما قويا وسندا فيه العباد
 الصالحين ثم قال الا ان من اجوار الكس
 من راي جوره عدلا وعدل المهتدي
 جورا الا ان للعبد اربعة اعين عيان
 يبصر بها امر آفته وعينان يبصر بها اوتياها
 فاذا اراد الله عز وجل يعيد خيرا فخير الله
 العبيد الذين في قلوبهم الظلمة يبصر بها العيب
 واذا اراد غير ذلك ترك العيب كما فيه ثم
 الشف الى التسلسل عن العذر فقال ههنا
 ههنا منه ومن طريق الصدوق في جامع
 المسند في التوحيد حدثنا ابي رضى الله عنه
 قال حدثنا سعد بن عبد الله قال حدثنا ابو بصير
 صالح بن حماد قال حدثني ابو خالد التميمي
 وهو الذي تسمى الواسع الحسن موسى ثم وقف
 عليه ثم نظر في كونه فرغم انه قد مات قطع
 بموته ثم ورجع الى الحق وخالصه عن
 علي بن يقطين عن ابي ابراهيم قال قال الربيع

في بيان العيبين كما بين في الحاشية
 احد بالقوة العاطفة والاخر بالاعتقاد

الشف

وهو من الغم المسمى بالوجع
 وهو من الغم المسمى بالوجع

المؤمن

المؤمنون عما يحافون بالكلية وهم يحتمون بالقدر
 فعال المتكلمين يا الله استطع ام مع الله
 ام من دون الله استطع فلم يدر ما يريد
 عليه فعال المؤمنين مع ان زعمك
 يا الله استطع فليس لك من الامر شي فان
 انك مع الله استطع فقد عمت انك
 شريك معه في ملكه وان زعمت انك من
 استطع فقد اعيت الربوتيه دون الله
 عز وجل فعال يا امير المؤمنين لابل يا الله
 استطع فعال اما انك لو قلت غير هذا
 لفزت ففقت ومن طريق ربي الحديث
 الصحيح العالي الاستناد من ثابثات الكافي
 محمد بن يحيى عن محمد بن محمد بن محمد بن ابي
 نصر قال قال ابو الحسن الرضا ع قال الله عز وجل
 ابن آدم عيشته كنت اتنا لذيقت نفسك
 ماتا ونفوتى اوتيت وانفنى ونفوتى
 على معصيتي جعلتك سمعا بصيرا قويا ما

في قوله
 والله اعلم
 والله اعلم
 والله اعلم

ما اصابتك من حسنة من الله وبنها
 من سببه من نفسك وذلك اني اولى
 بحسناتك من انسا اولى بساكنك مني
 وذلك اني لا اسئل عما افعل وهم يسئلون
 وروى الطبرقي حسن بن حمزة بن الطيار عن
 ابي عبد الله ع قال تهلين شي فيه قبض او
 لسطها امر الله بها او نبي حسنة الة وبنه بنته
 حل وعلا ابتلا وقضا ومن طريقها روى الله
 عنها علي بن ابراهيم بن ماسم عن محمد بن عيسى
 بن عميد بن يونس بن عبد الرحمن عن حمزة
 بن محمد الطيار عن ابي عبد الله ع قال ما من
 منق ولسبط الة وندونه مشبه وقضا
 ابتلا وخرط بن الكافي روى الحديث عن محمد
 بن فضال عن شعيب بن العرقوني عن ابي بصير قال كنت
 بين يدي ابي عبد الله ع جالسا وقد سالته
 فقال جعلت هذا يا ابن رسول الله بن الحسن
 اشها اهل المعصية حتى تكلم بهم في علمه بالخيار

بك
 لا تزل انقل ان الحسن ما انما العبد
 له وجه لا يغيره وقترة واهم الدنيا به

ان الحكم بالحد وهو الذي لا يملك

على علم فقال ابو عبد الله ^ص ايها السائل
حكم الله عز وجل لا تقوم له احد من خلقه بحجة
فما حكم بذلك وهب لاهل حجة القوة
على معرفته ووضع عنهم ثقل العمل بحقيقة علم
اهله وهب لاهل المعصية القوة على معصيته
لسبق علمه فيهم ومبغضهم بالامر والقبض
منه وافقوا ما سبق لهم في علمه ولم يقدر
ان ياتوا احالا يتخبرهم من عذاب لان علمه اول
بحقيقة التصديق وهو معنى شامسا
وهو ستره ومن طريق الصفة ونعروة
الاسلام في جامعهم في التوحيد وحسن
عن عبد الله بن ميمون الفراء عن جعفر بن
محمد عن ابيه عليهما السلام قال قيل لعلي
ان رجلا يتكلم في المسئلة فقال ادع لي
فدعي له فقال يا عبد الله خلقك الله
لماشاء ولما شئت قال لما شاء قال فمهر
ادا شاء او اذاشت قال اذا شاء قال

خلاص
فليسوا يستعملون في نفسهم العلم الذي هو
قال عليهم فيه الوجه ليعلموا انهم ان الاجاب
وذلك انه قال في القدر استخرج كل ما ينس
ما قد استعملت الله سبحانه و

الرضا السعادة والسعادة

قال في شيكك اذا شاء او اذاشت قال
ادا شاء قال فيه خلكت حيث شئت
او حيث يشاء قال فقال علي لم لو كنت
غير هذا المصرت الذي فيه عيباك ومن
طريقه فيه بهذا الاسناد قال دخل علي ابني
عبد الله عم ابي جعفر عم رجل من اشع
بن امية فضا عليه فقلنا له لو تواريت و
فك ليس هو منها قال بل نزلوا فان
رسول الله قال ان الله عز وجل عند
سان كل قائل وبكل باسط فهد القائل
لا يستطيع ان يقول الا ماشاء الله وهذا
الباسط لا يستطيع ان يبط به الا ماشاء
الله ففضل عليه في ان شيئا آمن بها
وذهب ومن طريقه فيه مسندا في الموثق
عن مروان بن مسلم عن ثابت بن ابي صفية
عن سعد بن خفاف عن ابي بصير بن بناة قال
قال امير المؤمنين عليه السلام اوحى الله عز وجل

ارسال في كتاب النجاشي من سبيل السجادة

الى داود فقال يا داود تريد واريد
ولا يكون الا ما اريد فان اسلمت لما اريد
اعطيتك ما تريد وان لم اسلم لما اريد
اتعبتك فيها تريد ثم لا يكون الا ما اريد
طريقه فيه رضوان الله عليه قال حدثنا
علي بن احمد بن محمد بن عثمان رضي الله عنه
قال حدثنا محمد بن ابي عبد الله الكوفي قال
حدثنا موسى بن عمران النخعي عن محمد بن
بن يزيد التوفسي عن علي سالم عن ابي عبد الله
قال سالت عن الرقي اتدفع من القدر شيئا
قال هي من القدر وقال عن ان القدرية
محبوس هذه الائمة وبهم الدين اراد وان
يصفو الله بعدله فاحرفوه من سلطان
وفيهم نزلت هذه الآية وهو يوم يحبون
في النار على وجوههم ذو قوائم سقرات
كل شي خلقناه بعدد و في كتاب الاسماء
قال رضي الله عنه وسئل الصادق عن الرقي

صححة الرقية
نوعية

هذا حديث صحيح من ان القدرية
بهم المفوتة

القمر

الرقي هل تدفع من القدر شيئا قال
هي من القدر ولقد ورد في حديثي لذي القدر
ولما صتمت عن سيدنا رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم انه سئل هل يغني الدواء
والرقية عن قدر الله فقال لمن ساله
الدواء والرقية ايضا من قدر الله وطريقه
رضي الله عنه في كتابه الجامع المسند في التوحيد
صححة ابان بن عثمان عن حمزة بن الطيال قال
سالت ابا عبد الله عن قول الله عز وجل
وقدر كانوا يدعون الى التوحيد وهم سالمون
قال يستطيعون ليتطهروا الاخذ
بما امروا به والترك لما نهوا عنه وبذلك
ابتلوا ثم قال ليس بشي مما امروا به ونهوا
عنه الا ومن الله عز وجل بينا بينك وبيننا
ومن طريقه في التوحيد ابي رحمه الله قال
سعد بن عبد الله عن احمد بن محمد بن عيسى
عن ابي عبد الله البرقي قال حدثني ابو سعيد

صالح بن خالد الخالعي عن ابى عبد الله عليه السلام
الحق يفتح المصطفى وتزيد الميم والراء ايضا
واسمه داود بن سليمان عن ابى عبد الله
قال سألت عن شئ في الاستطاعة فقال
ليس الاستطاعة من كفاي ولا كلام ابائى
ومن طريقه في باسناده عن محمد بن عثمان
قال قلت لابي عبد الله فوفى الله الامل
العباد فقال الله اكرم من ان يقوض اليهم
قلت فاجبر الله العباد على افعالهم فقال الله
اعدل ان يجبر عبدا على فعل ثم يجزيه عليه
طريقه في القوي بل في حسن العالى اسناد
حدثنا ابى محمد بن الحسن بن احمد بن الوليد
رضي الله عنهما قال حدثنا محمد بن يحيى العطار
ولحمد بن ادريس جميعا عن محمد بن احمد بن يحيى
بن عمران الاسعري عن ابيهم بن هاشم عن
علي بن معبد عن عمرو بن اذينة عن زرارة
قال سمعت ابا عبد الله يقول كما ان باي

بانه

النهم من ابتغى وصل وقد تكلموه فكذا الشير
من انفسكم وان اجري به قدره ومن طريقه
فيه مسند ابن اوزاعي عن يحيى بن كبر
قال من لا يلم المؤمن من الاخرى ثم قال
خس كل امرء باخيه ومن طريقه في هيون
احب الرضا باسناده عن عبد العظيم بن
عبد الله الحسيني عن الامام علي بن محمد عن
ابيه محمد بن علي عن ابيه الرضا عليه السلام
قال خرج ابو جعفر ذات يوم من غدير الصادق
عليه السلام فاستقبله موسى بن جعفر
عليه السلام فقال له يا غلام ممن المعصية قال
عليه السلام لا تخون بلث اما ان تكون
من الله وليت منه فلا ينبغي للكرام ان
عبده بما لا يكسبه واما ان تكون من الله
عز وجل وبن العبد فلا ينبغي لشرك العقوي
ان يظلم الله بك التضعيف واما ان تكون
من العبد ومي مبه فان عاقبه الله فبذنبه

بالمسلم

وان عفا عنه فبكره وجوده ومن طريقه
رضي الله عنه في جامع التوحيد في الصحيح
ابن رضي الله عنه قال حدثنا علي بن ابراهيم بن
عن ابيهم عن ابن ابي عمير عن محمد بن جهم ان عن
سليمان بن خالد ومن طريق الكافي ايضا
بهذا الاسناد يعني عن سليمان بن خالد
عن ابي عبد الله قال قال ان الله يتكلم
وتعالى اذ اراد بعبد خيرا نكث في قلبه
من نور وفتح مسام قلبه وكنه ملكا
يسده وادار الله بعبد سوء انكث
في قلبه نكته سوداء وسد مسام قلبه وكل
به شيطانا يصنعه ثم تلا هذه الآية ومن رضي الله
ان يهديه لشيء صدره للسلام وفرير
ان يضل به يجعل صدره ضيقا حاكما يقعد
في السما ومن طريقه في حديثنا ابي محمد بن
الحسن بن محمد بن الوليد رضي الله عنهما قال
حدثنا محمد بن يحيى العطار ووليد بن ادریس

جميعا عن محمد بن محمد بن يحيى بن عمر اللادي
عن ابراهيم بن ماسم عن علي بن معبد عن
درست عن فضيل بن يسار قال سمعت
ابا عبد الله يقول ساء الله ان كون
مستطيعا لما لم يشا ان كون فاعلمه قال
وسمعه يقول ساء و اراد ولم يحب ولم يشا
سواء ان لا يكون في ملكه شيء الا يعمله و اراد مثل
ذلك ولم يحب ان يعال له ثالث ثلثه ولم يشا
لبعاده الكفر ومن طريقه رضي الله عنه قال
فيه في الصحيح حدثنا الحسين بن محمد بن ادریس
رضي الله عنه قال حدثنا ابي قال حدثنا ابراهيم
بن ماسم عن محمد بن ابي عمير عن هشام بن
سالم قال سئل ابو عبد الله عن فضل لم يتم
عرفت ربك قال بفتح العزم ونقص العزم
عرفت ففتح غمى وسميت فنقص سمى قلت
العزم بك المعاملة وفتح الالم كلمة العزم
صنعة الازواج كما في قولهم اخذت ما حدث وما

وهو واقفي
اي ان نكته العزة العقل والقدرة
من الصبر ساء ولم يرغبه ذلك ايضا

قدم

بالقلم لثا كلمة ومن طريقه فيه حدثنا احمد
بن زباد بن جعفر الهمداني رضي الله عنه قال
حدثنا علي بن ابراهيم بن قاسم عن ابيه عن محمد
بن سنان عن زباد بن المنذر عن ابي جعفر
محمد بن علي الباقر عن ابيه عن جده عليه السلام
انه قال رجل قام الى امير المؤمنين عم فقال
يا امير المؤمنين يا ذ اعرف ربك قال نعم
العرف ونعم انتم لما تحمتم حبل بني ابي
سفيان وعرفت فالف الفضا عن عرف
ان المدبر غيري قال فماذا اشكرت
لعا. قال فنظرت الى بكاء صريره وابي به
غيري ضحك انه قد اعلم على شكرته قال
فماذا احببت لعا. قال لما رايته قد
اختار لي دين ملائكة والنبياة ورسوله علي
ان الذي اكرمني بهذا ليس بينناي فاحببت
لعا. ومن طريقه جده رضي الله عنه عن ابي
حدثنا ابي ومحمد بن الحسن بن ابي الوليل

منها في الموقن قال حدثنا محمد بن يحيى العطار
ولمحمد بن ادريس جميعا عن محمد بن ابراهيم
بن محمد بن عثمان الاسدي قال حدثنا يعقوب
بن يزيد عن علي بن حسان عن اسمعيل بن
ابي زيار والشعري عن ابي بن يزيد عن
خالد بن جمل قال قال رسول الله ص
العلم وحجف القلم ومضى القدر تحققت
الكتاب وتصديق الرسل وبالعبادة
من الله عز وجل لمن آمن واطقى وبالنفاق
لمن كذب وكفر وبولاية الله للمؤمنين
وبيرائه من المشركين ثم قال رسول الله
اروي حديثي ان الله تبارك وتعالى
يقول يا ابن آدم عشتي كنت انك الذي
تشاء لنفسك ما تشاء وبارادق كذا كنت
الذي تريد لنفسك ما تريد وبعضه يعنى
عليك قوتيت على معصيتي وبعضه يعنى
وعاينى اذيت الى والهي فاننا اولى

بحسبناك منك وانت اولى بسناك
منى فاحترمتى البك يا اوليت يدا
الشر منى البك بما خبيت جراً وباحسنا
البك قويت نعمة على طاعتى وبسوء ظنك
فى قوتك فى الحمد والحمد عليك بالبيان و
لى السبل عليك بالعصيان كذا فى البحر عند
بالاحسان لم افق تحذرك ولم اهدك
عند غرتك ولم اهللك فوق طاعتك
ولم اهلك من الامانة الا ما اقرت به
على نفسك رصبت على لفضي منك ما
لفك منى وخرطيقه فيه بسند او مسند
عن عبد الله بن عمر عن النبي ص مثله باحتسب
يسير وفيه مكان مضي العذرة ثم القضاة وكان
الا ما اقرت به على نفسك الا ما قدرت
عليه وخرطيقه فيه باسناده عن عبد الله بن
مسكان عن ابى بصير عن ابى عبد الله ع انه
سئل عن المعزة اى كتبت فقال لا يقل

له من صنع الله عز وجل وعطائه منى قال نعم
وليس للعباد فيها صنع ولهم التمسك بالعمل
وقال عليه السلام فعل العباد مخلوقه خلق التعبد
لا خلق الكون وخرطيقه فيه وكذلك طريق
رسول الخبيثين فى الكاف موثقة لعبد بن محمد
بن فضال عن علي بن عتبة عن ابيه قال سمعت
ابا عبد الله ع يقول اجعلوا امركم لله ولا
تجعلوه للناس فانه ما كان لله فهو لله
وما كان للناس فلا يصعد الى الله ولا يخال
الناس لديكم فان الخائفة مرضة العقب
ان الله عز وجل قال لنبي صلى الله عليه وآله
انك لا تهدي امة احببت ولكن الله يهدي من
يريد وقال فانك تتركه الناس حتى
يكونوا مؤمنين وروا الناس فاقى الناس
اخذوا عن الناس وانك اخذتم عن رسول الله
اتى سمعت ابى عم يقول ان الله عز وجل
اذا كتبت عن عبد ان يرضى هذا الامر كان

اسمع اليه من الطير الى وكره من طريقه فيه
 باسناده عن محمد بن عبد الرحمن العزيم
 ابيه عبد الرحمن رضي الله عنهما قال سمعت رسول
 الله يقول قد رآه الله المقادير قبل ان يخلق
 السموات والارض حين انزلت عليه سورة
 طه فبصره الله عنده في كتابه من قبل ان يخلق
 فقيه موثق اسمعيل بن مسلم باسناده
 صحيح عنه حدثنا ابي عبد الله عنده قال حدثنا
 علي بن الحسين الكوفي عن ابيه الحسن بن علي بن
 عبد الله الكوفي عن جده عبد الله بن المغيرة
 عن اسمعيل بن مسلم انه سأل الصادق عن
 الصلوة خلف رجل يكذب بعد الله عز
 وجل قال لا تصلوه صدقوا خلفه من طريقه
 فيه وفي كتاب فضائل باسناده عن ابي
 عن محمد بن محمد عليهما السلام قال فيهما
 له من شرا من الدين ان الله لا يكلف نفع الا
 وسعما ولا يكلفهما فوق طاقتها وافعال

مخلوقة خلق تقدر بالخلق تكون والله خالق
 كل شيء ولا تقول بالجزء ولا بالتفويض
 بطوله ومن طريقه في مسند ابي جابر بن
 يزيد الجعفي قال قلت لابي عبد الله
 يا بن رسول الله ان الله تبارك وتعالى
 اولى بما يدبر من امر خلقهم منهم وهو الخالق
 والمالك لهم فمن منعه التعمير فانما منعها ليس
 له ومن عمده فانما اعطاه ما ليس له فهو
 مستفضل بما اعطى والعاوول فيما منع لا
 يسئل عما يفعل ويسئلون قال جابر
 فقلت لابي رسول الله وكيف يسئل
 عما يفعل ويسئلون قال لانه لا يفعل
 ان ما كان حكمه وصوابا وهو المنكر الخبير
 والواحد القهار ومن وجد في نفعه فوجا
 في شيء مما قضى كفو من انكر شيئا من افعله
 حجة بمعنى ان شيء مما قضى من الكفو والمعسر
 ومن طريقه مسند ابي سعد بن طريف عن

وسان الحديث الى حيث قال فقال
 عليه السلام

الاصبح بن بناة واورده في كتابك
عقداوات مرستا قال قال امير المؤمنين
في القدر ان القدر ستر من ستر الله و
ستر من ستر الله و قد من جزاء الله عز وجل
في حجاب الله مطوي عن خلق الله مخوم بجاتم
الله سابق في علم الله وضع الله العباد
عن علم و رفعه فوق شهاده انهم و منيع عقولهم
لانهم لا ينالونه بحقيقة الربانية ولا بقدره
القدرانية ولا بعظمة التوحيدي و لا بقوة
الوحدانية لانه بحر زافر مواج خالص لله
عز وجل عظم ما بين السماء والارض ورضه
ما بين المشرق والمغرب اسود كالليل اللبس
كثير الحيات والحياتان معلومة سيفل افر
في قعره شمس لفتى لا ينبغي ان يطلع اليها
الا الله والواحد الفرد في نطلع اليها فقط
ضاد الله في غزه ونا نغز نسلطاه و
عن ستره وستره ويا بعض من الله و

جهنم وبن المصير قوله ان الواحد الفرد
يعني عليه السلام من كان ممن قد خصه الله
عز وجل بعظيم طوله وخصه بعظيم فضله من العالمين
الرايين وكماله الشايعين فانه يحل
ان يتطلع اليها ويتطلع في سبيلها
شكاض ط عن ستره فيتعرف بالبرهان
انه ليس يمكن ان ينال كنه حقيقتها الا بالبرهان
بحجة نظام الموجود والمجرب باسباب كل
موجود كما قال علام لانهم لا ينالونه بحقيقة
الربانية فلما راجع من الله جل سطره
ان يكون مصنف هذا السباب وهو اصعب
خلق الله وافقهم اليه في فضله العظيم
سجانه من ذلك الواحد الفرد المحقق بالنور
والابد ومن طريقه ريد المحدث الكلي
رضي الله عنه في جامع الكائنات وحقه
عبد الله بن مكيان عدة فرماها بان عن العبد
محمد بن عيسى عن محمد بن اسمعيل عن اسمعيل

الشيخ عن ابن مسكان عن ثابت بن عبد
قال قال ابو عبد الله ما ثابت ما لكم و
للناس كقوع الناس لا تدعو الى امركم
فوانت لو ان اهل السموات والارضين
اصبغوا على ان يهدوا عبد الله صلى
ما استطاعوا ان يهدوه ولو ان اهل السموات
داهل الارضين اصبغوا على ان يضلوا عبد
الله ان يهدوه ما استطاعوا ان
يضلوه كقوع الناس ولا يقول احد عني و
افان عني وجاري فان الله اذا اراد
بعبد خيرا طيب روص فلا يسمع معذراته
عنه ولا ينكر الا الاكراه ثم يقذف الله في
كل خير بها اوه ومن طريق الكافي الطبري
الاشعري وهو طهر بن ادريس القمي عن محمد
بن عبد الجبار عن صفوان بن يحيى عن محمد
عمران عن فضيل بن يسار قال قلت لابي
عبد الله عم تدعو الناس يا هذا الم قال

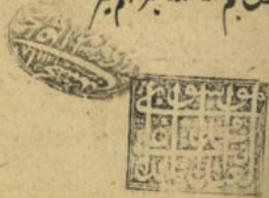
يا يا فضل ان الله اذا اراد بعبد خيرا
امسك فاحصه بعفة فادخله في هذا الله
طائفا او كما ما يعرف ان الله عز وجل
بيديه لا رادة التدخل في هذا الامر عني
له اسباب التبر والهدى لانه سبحانه يحبه
على ذلك ويظفره اليه من غير ارادة
واختياره ومن طريق الكافي الصحيح
عدة من اصحابنا عن محمد بن محمد بن خالد عن
محمد بن محمد بن ابى بصير عن صفوان الجمال
قال سألت ابا عبد الله عم عن قول الله
عز وجل واما الجدار وكان لعذابين اثنين
في المدينة وكان تحت كتفهما وكان ابوهما
صالحا واما ابه ما كان ذميا ولا فضة ولما
كان اربع كلمات لا اله الا الله من ايقن
بالهة لم يخش الا الله وعز طهر بن يحيى
بن علي الوشاء عن المسي بن الوليد عن
ابى بصير عن ابى عبد الله عليه السلام قال ليس

ليس شيء الا وله حدة قال قلت حبت فذاك
فاحده التوكل قال البصير قلت فما حدة البصير
الكاف مع الله شيئا ومن طريق
الابي جعفر رضي الله تعالى عنهما رضي الله
تعالى عنهما رئيس الحديث في جامع الكافي والقصة
عروة الاسلام في مسنده الجامع في التوحيد
صححة ابا بن عثمان الاحمر عدة من الصحابة
عن احمد بن محمد بن خالد بن علي بن الحكم عن
ابان الاحمر عن حمزة بن المطران عن ابي
عبد الله عليه السلام قال ما كتبت فافلا
علي ان من قولنا ان الله حجج على العباد
بما اتوا به وعرفتم ثم ارسل اليهم رسولا واول
عليهم الكتاب فاجابهم فيه ونهى امرجه
بالصلوة والقوم فتا رسول الله صلى
الصلوة فقال اما ايها وانا او قطعت فاذا
وقت فضل يعملوا اذا اصابهم ذلك كيف
يصنعون ليس يقولون اذا نام فيها

وكذلك الصيام اما امرضك وانا الصائم
فاذا شغبتك فاقضه ثم قال ابو عبد الله
وكذلك اذا قطعت في جميع الاشياء
لم يجد احدا في صبيح ولم يجد احدا الا والله
عليه حجة وله منه المشيئة ولا اقول انتم ما
سأنا ومنعوا ثم قال ان الله يهدي من يشاء
وما امره الا بدون سعيهم وكل شيء امره ان
فهم يسعون له وكل شيء لا يسعون له فهو
موضوع عنهم ولكن الكفر ان لا خير فيهم ثم
تدبر على ليس على الضعفاء ولا على المرضى
ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون فرج
اذا انفجرت الله ورسوله فوضع عنهم ما على
المحسنين من سبيل والله غفور رحيم ولا على
الذين ما اتواك ليحلمم فوضع عنهم لانهم لا يجدون
ومن طريق رئيس الحديث في الكافي صححة
وقضا له بن ايوب العجلي له السناد الصحيح
عن احمد بن محمد بن خالد بن ابي محمد بن يحيى



عن مسكان عن ابي عبد الله ع قال سمعته
يقول امر الله ولم يشأ شيئا وشأ
ولم يامر احد من اناسي لادم وشأ ان
لا يسجد ولو شأ، لسجد ونهى آدم عن اكل الشجرة
وشأ ان يأكل منها ولو لم يشأ لم يأكل
ومن طريق الكافي عن ابي بن ابراهيم عن محمد بن
محمد الهادي ومحمد بن الحسن العسكري جميعا
الصحاح بن يزيد جرحا عن ابي الحسن ع قال ان
لله ارا دينين ومشيئين اراة صم واراة
عغم بنى ديهوشا، وياع وهو لا يشأ
او ما ربت انه بنى آدم وزوجه ان يكلم
الشجرة وشأ ذلك ولو لم يشأ ان يكلم
غلبت مشيئتها مشيئة الله واه ابراهيم
يزج اسحق ويقول بسم الله الله اكرهتم بغير



عن محمد بن محمد بن عيسى عن الحسن بن سعيد
ومحمد بن خالد جميعا عن فضالة بن ابوبن
محمد بن عمارة عن جوير بن عبد الله وعبد الله
بن مسكان جميعا عن ابي عبد الله ع انه قال
لا يكون شيء الا رضى ولا في السماء الا بسنة
الحضال السبع مائة واراة وقد روى
واذن وكتاب اصل من زعم انه يقدر على
واحدة فقد كفر قال ورواه علي بن ابراهيم
عن ابيه عن محمد بن عمارة عن جوير بن عبد الله
وابن مسكان قال ورواه ايضا عن ابيه عن محمد
بن خالد عن فخر بن عثمان عن ابي الحسن
موسى بن جعفر ع قال لا يكون شيء الا مشيئة
ولان الارض والسبع مائة وقد روى
ومشيئة وكتاب اصل واذن من زعم غير
هذا فقد كذب على الله وروى على الله عز وجل
ومن طريق الكافي عن ابي بصير عن ابي عبد الله
عن واصل بن سليمان عن عبد الله بن

1815

